大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十四

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述州四

十通品第二十八疏二釋名下疏文有三初正釋今經二晉經下會通他經三然通與明下揀濫會釋於中二先正引論明通明相異後會釋經文今初州四論有問曰神通與明有何等異答曰直知過去宿命之事是名爲通若知過去行業爲明復次直知死此生彼是名爲通知行因緣際會不失是名爲明復次直盡結使不知更生更不生是名漏盡通若知漏盡更不復生是名爲明釋曰此論前文釋明行足所謂三明因以三明對於六通辨差別也今疏但舉一明末云等者等於後二疏今以此經通即委下第七會釋經文於中二先會晉經明順文順義義皆委照文有證故後晉經意存順義下會今經文言務不違文者文有十通同六通故明但有三十無從故通梵語云吃嘌地平聲明云婆上聲哆疏一他心二天眼等者以經無總列故今列名文中有四一、列別名二此十皆言智通下辨其通稱

通名神通已如上說今但釋智字便當出體若隨相下辨智差別三此十亦是下對六開合但看前列次第在文易了四然小乘下通妨難謂有難言十通全異可分權實十六之殊既依六開何能過六故今釋云名數小異義旨全乖文有三節一明小乘二辨三乘三釋一乘言小乘智用有分者宿命但知八萬劫事天眼但見三千世界天耳他心神足皆局三千之內漏盡不盡所知故云有分三乘平徧明其不盡重重一乘重重居然有異如天眼見塵中之剎剎中之塵塵剎之佛佛身毛孔塵剎重重彼重重剎中如來說法天耳皆聞彼中衆生他心盡了一念即知多剎況局八萬之中一塵即往剎無窮況局三千之內三明雖知因起未盡重重故云尚越彼明況於三乘小乘六通之境寧有難云若爾但明六通而義有異已揀權實何要十耶故云託事顯圓故開為十十十法門是本宗故疏標云他心下疏文有二一釋名二辨相文中有三初能所合釋智為能緣他心為所緣二

直就所緣去能乳所釋五若所若王下顯智寬狹疏然智緣他心下第二辨相於中二先叙異釋後會今經前中即彼二十唯識偈云他心智云何緣境不如實如知自心智不知如佛境不知如佛境者唯佛得本質故疏依唯識下二會今經意於中有三初標所取取前安惠云前亦未爲失二以攝境下出無失所以三若離佛外下結彈第二護法所釋二中亦三初直出所以二示法性他心之相三結成正義初中直出所以即示法相宗有其三義一云攝境從心不壞境者即示心境有無彼得本質恐壞唯心既不壞境得之何妨壞有何失以無心者無心於萬物萬物未嘗無此得在於神靜失在於物虛謂物實有故若唯心壞境則得在於境空失在於心有故以境由心變故說唯心所變不無何必須壞若以緣生無性則心境兩亡故云借心以遣境境遣而心亡非獨存心矣二云能所兩亡不礙存故者上不壞境且遣懼質之病今遣空有之理故心境並許存亡心境相籍故空

有相依緣生故有有即存也空即亡也空有交徹存亡兩全三云第一義唯心非一非異者正出具分唯心之理上第一釋雖有唯心之義尚通生滅唯心第二義雖兩亡不覊而未言心境相攝今明具分唯識故云第一義唯心同第一義故非異不壞能所故非一非一故有能所緣他義成矣非異故能所平等唯心義成矣云正緣他時即是自故者結成得於本質無心外過以即自故不失唯識疏以即佛心之衆生心下第二正示法性他心之相此有兩對前對明所緣後對明能緣今初言即佛心之衆生心者此明所緣衆生心即是佛心此明不異次云非即衆生心之佛心者此句明衆生心與佛心非即非即故有所緣義非異故不壞唯心義言爲所緣者結成所緣揀非能緣也次下辨能緣云以即衆生心之佛心者此句明能緣佛心即是衆生心此明非異次云非即佛心之衆生心者此明佛心與衆生心有非一義非一故爲能緣非異故不壞唯識之義言爲能緣者結成能

緣揀非所緣也更以喻況如水和乳乳爲所和喻衆生心是所緣水爲能和喻佛心爲能緣以此二和合如似一味鵝王啄之乳盡水存則知非一然此水名即乳之水又此乳名即水之乳二雖相即而有不一之義故應喻之以即水之乳非即乳之水爲所和以即乳之水非即水之乳爲能和義可知矣疏如是鎔融非一非異者第三結成正義疏若離佛外下第三結彈護法言却失眞唯識者不知外質即佛心故第三宿住通皆以菩薩得九世眼如見現在故下此釋知義而云見者是知見也此上正明二若不爾下反難成立三若但曾經下遮救謂恐救云昔曾見事事則雖滅見種猶存故得知耳是則下爲遮此救文有三破一奪破謂但見心不見法故所見不同豈見現心名宿住智二又曾不經下縱破縱許有種能知見者昔不經事應不知見謂昔爲人何能普見今得宿智廣遠皆知三又但見現在下結成即乖名破第四知劫通然大乘宗未來世法體用俱無今云何知者總

徵知義謂小乘或說三世俱有未來但未有用或縱可見而未有體大乘體用俱無則無可知見次依方便教下答中有二初依權教立理答謂見因知果如見色相知後吉凶疏若一乘下二依一乘眞實答於中有四一正明實義二然非現在之現在下通妨謂有問云若爾何名見未來耶答意可知三此有若是下立理重難縱其性有緣有二俱有過四若今時看下以理會通謂不向今時看未若向今時看未此未即現在未來如何得有若逐下向未來看未未是未之現在矣故異於今第五六七三通文並可知第八無數色身通今初由了法界無定實色下疏文有二先彰大意後於中六句下釋文前中意明此是即色之空非色絕之眞空故不礙現色於中先明即色之空故能現色由上無實色故即色是空既即色是空故非斷空又無定實則顯非常非是斷空又顯非斷以定有則常定無則斷故今非斷常即眞法界從空中無色不礙色故者明空不礙色故能現色存亡隱

顯下結成上義至下當知然此段文乃含多意第一謂色空相望總有三義一相違義故云空中無色二不相礙義故云不礙色故三相作義故前云無定實色舉體即空非斷空故謂此幻色若不舉體即空不成幻色故亦合云色中無空故色不礙空故舉體即色非斷滅故以此正說了無色義故唯說色即空邊下第二段能現色邊方合明於色不礙空等此三無礙方曰真空亦稱妙有第二此之二句遣於地前三空亂意謂無定實色舉體即空非斷空故遣第二疑空滅色取斷滅空以空中無色遣第三疑空是物謂空為有今明空尚無色豈有體耶況色中無空空定無體次云不礙色故即遣第一疑空異色取色外空既云不礙於色明非色外離此三過方曰真空清淨法界第三亦含法界觀意即第一真空絕相觀彼有四門第一會色歸空觀即今門空意第二明空即色觀是第二段能現色意第三色空無礙觀即此第三段無色現色意第四泯絕無寄觀亦在此段之中彼

第一會色歸空觀中有四句各先標後釋前三標語皆同云色不即空以即空故今云無定實色以舉體即空非斷空故即彼第一句彼云以色不即空是斷空故云不即空以色舉體是真空故云以即空故今云不礙色即彼第二句青黃之相非即真空之理故云色不即空然青黃無體莫不皆空故云以即空故良以青黃無體之空非即青黃故云不即空即要有青黃方說無體明不礙色矣次今云空中無色即彼第二句空中無色故不即空會色無體故云以即空故良由會色歸空空中必無色是故由色空故色非空也上三句以法揀情第四便云色即是空謂凡是色法必不異真空以諸色法必無性故是故色即是空此即今疏第一法界無定實色舉體即空是也疏存亡隱顯皆自在故者總結前義於中二意一者結上空中無色亡也不礙色故存也舉體即空非斷空故兼存亡也存亡約色隱顯約空空理真常不可言亡而色存即空隱色亡則空顯此唯約會色歸空以

說若兼第二不礙現色是明空即色觀論存亡隱顯者色即是空則色亡空顯空即是色則空隱色存然皆即亡即存即隱即顯故云自在即以總結為彼第三空色無礙觀其泯絶無寄在下釋文疏但妄分別求叵得故下即彼泯絶無寄意也彼云謂此所觀眞空不可言即色不即色即空不即空一切法皆不可此語亦不受迴絶無寄非言所及非解所到是謂行境何以故以生心動念即乖法體失正念故以今疏文對彼所引相攝可知疏

以即空之色為妙色故者此以前成後由前即了無色而現色故成妙色次云又色空不二下將今對前反覆相成初空色不二成上眞空以全成前次不二而二以前成後次色空融即下融上二文歸初注界後緣起無盡下成後無涯其眞空妙色之旨廣如問明第九一切法智通然此三對釋有三義者然此三義散在經論古德隨見取捨不同以今疏意並皆收之而取義各別並為正解合其三意方盡玄旨然此三對皆由下句成別上非

異句義旨皆同同是遣差別相故下句對上別成三重第一唯約顯實者則拂迹入玄非異者拂差別相也非不異者拂上不異之迹則遣之又遣之以至於無遣耳而文中二先總明兩句故云則相待而空故次先破異云異相互無故云不異者此即中論破合品中意以小乘立見可見見者三事和合因將異以破之云異法當有合見等無有異異法不成故見等云何合釋曰此但總明無異異則無合次例破異云非但可見等異相不可得所有一切法皆名無異相釋曰上總言無下出無所以云異因異有異異離異無異若法所因出是法不異因謂如眼於色異色於眼異是名為異今明因色異故眼異故云異因異有異若離於色眼與誰異故云異離異無異然則眼色二異相因而成則無定眼色而成於異故云若法所因出是法不異因亦由梁椽成舍舍不異於梁椽等法故云法所因出法不異因若眼如舍則色如梁等若色如舍眼如梁等故互為所因所以疏云異相互

無謂眼色相因無定異故又如長與短異長中無短相長無可對故無有長短中無長相短無可對故無有短既無長短孰言異耶故云異相互無故無異又長中自無長相短中自無短相將何長短而說異耶亦中論意亦百論意故中論云異中無異相不異中亦無無有異相故則無彼此異百論破一品中外道立一內破云若因果不異三世應為一彼救云不然因果相待成故如長短注云如因長見短因短見長如見泥團觀餅則因觀土則是果內破曰因他相違共過故非長中長相亦非短中及共中注云若實有長相若長中有若短中有若共中有是皆不可得何以故長中無長相以因他故因短為長故短中亦無長相性相違故若短中有長不名為短共中亦無長二俱過故若長中有若短中有先已說二過故將何共耶長相既無短相亦爾若無長短云何相待上來破異竟次疏云遮異言不異下以相待門釋無不異謂無異可待故故二雙絕以契性空亦百論云若無長

短云何相待意也疏二約雙顯者謂上但顯實則唯性而非相今性相皆具故云雙顯謂由體一故非異相差別故非不異此舉雙是以顯雙非疏三約雙遮下文有二意一前明相即故得雙遮謂相本是異今即性故無有異也故非異性本是一今即相故無有一也故非不異二又相非相下明當相自離故得雙非故離二邊下結成玄旨疏法性不並眞故一相即影公云法性不並眞聖賢無異道由理無異味故疏一亦不爲一故無相者即法句經云森羅及萬像一法之所印云何一法中而當有差別即上一相也次云一亦不爲一爲欲破諸數淺智著諸法見一以爲一即下句意疏有無皆法待對故無者釋非無非有謂有即有法無即無法故云有無皆法言待對故無者三論初章中偈云若有有可有則有無可無今無有可有亦無無可無謂因無立有有假無生故非有因有說無無因有立故非無若蹦上起上云無相即是無義今非彼無相故云非無無尚不存有安得立

故云非無非有皆待對故無也疏法與非法但假施設者然法非法有其三義一者有法爲法無法爲非法上已破有無故今非此義二者惡法爲非法善法爲法三以相爲法以性爲非法今通此二善惡相因亦假施設遣相之法明性爲非法相既不存性不安立故法尚應捨何況非法性相相因亦假設耳疏並就實而求下結成顯實上一一對中多以上句爲所治下句爲能治如虛是所治實爲能治法是所治非法爲能治既並歸實故皆雙寂餘皆倣此者釋不隨於俗非不隨俗已下經文第十定通初標名下疏文有二先釋相後事理非一故下釋名前中亦二先正釋後斯即下揀定謂對餘宗揀定體用於中三初揀理事二揀功能三遮救重揀今初斯即理滅者即是本宗法界體寂故不同已下是法相宗但事滅故要心不行方稱爲滅疏但事滅下第二揀功能不等先明事滅六七不行何能起用後證理滅下辨理滅功高既即事而理故定散無礙疏亦非心定下第三遮救

重揀恐彼救云心想雖滅定前加行令身起用故今揀之亦非我宗心正在定不能起故此遮法相次言亦非獨明定散雙絶者此遮禪宗止觀兩亡不定不亂約理頓明亦頓教意故非經宗但事理下方顯正義契無礙之理故得定散自在上七地下引二經證並如前說

十忍品第二十九疏三宗趣者疏文有二先正辨宗趣後然此忍行下義門料揀於中三一定位二體即下出體三雖是一智下辨類言是一者一無生忍二謂人空法空忍三謂佛性論說三無性忍及地持論說有信忍順忍及無生忍四者亦有二義一如八地論中一事無生二自性無生三數差別無生四作業無生二者思益經中說有四忍一無生忍二無滅忍三因緣忍四無住忍釋經序中已具引竟言五忍者即仁王經一伏忍等如十地說而言等者乃有多義一等六忍如瓔珞說十定初已引或說十忍如八地或說十四十五如仁王瓔珞並如十地十住品引言諸

教不同者通辨諸忍約教不同小乘不立忍名上來諸門多通始終獨一無生兼通頓教疏名中前三約法者疏文分二先總科後三中初一下別顯於中亦二一釋法二釋喻前中又二先當句釋後揀通局前二可知無生忍中自有二義一理智雙明二若約無生之智下唯就智說具如八地即是忍淨忍淨復一一智不生即無分別智體無念慮故二煩惱不生妄想不起故疏又此三忍下第二料揀通局先通後局通中三初正顯通二若約

當位下反顯非局謂依地持音聲屬賓離順忍屬加行位無生忍屬於正證故言三忍迢然迢然不同以不應下結非局義三順但順理下通妨難文有兩難第一正難云加行之位順無生忍故名順忍今不約位那有順忍故今通云順有二義一順無生忍即是加行今順無生之理故非約位次躡跡難云若爾何異無生次順忍通順事理下通難既通事理故不同無生但順於理經云已下引經證成然無生異順更有一義謂但順理無

生惑智不生欲明順忍雙異二義故但約雙順事理足揀二別又上疏云前二通為無生加行者約此等覺自說加行不同前取三忍迢然疏又依五忍下第二辨有局義是勝非劣五忍明義無生則當七八九地三忍明義正證已後俱通無生雖有此義而此既有音聲順忍是知定通局非正意疏後七喻中下第二釋喻於中二先會六釋後光統下料揀通局於中亦二先叙昔後疏為會通前中總有七家一光統二賢首三攝論四遠公五金剛論六大品七楞伽然光統有二先叙昔後會通前中先以七喻對上三法義類同故後又云幻者下別顯喻相大同攝論言起無起者幻法從緣無定性故境無境者六塵之境如談似水而非水故知無知者夢中知覺非實覺故聞無聞者谷所發響非本聲故住非住者電即晉經取淨名意是身如電念念不住從今既云影下類彼以釋亦淨名意經云是身如影從業緣現故云現無現相化以無而忽有故云有無有相空以不礙施為故云

為無為相皆取喻中別義疏此則能喻下第二疏為會通言能喻局於一相者幻中但有起無起相而無境無境相知無知等六相乃至空喻但有為無為相而無起無起等故云局一言所喻義通多法者如起無起相通明緣起之法不局內外等殊有無有相但明萬有即虛不局菩薩能化等故通多法如境無境聞無聞亦有局義故疏致於義通之言從在文雖無下縱成其義疏又古德下第二賢首釋先叙昔後此釋下會通文則縱成意則暗奪謂後離世間品偈有別喻義則可成而下正釋所喻既通但順後經故為暗奪言離世間偈者經云觀色如聚沫受如水上泡想如熱時餘諸行如芭蕉心識猶如幻示現種種事如是知諸蘊智者無所著即其文也言故今影喻亦喻於行者今文影喻當晉電故對上光統故致亦言疏若依攝論下第三引攝論分二先引論後經論對辨今初不欲繁文疏中義引恐欲委究故鈔具明論云復次何緣如經所說於依他起自性說幻等喻（總此）

問也於依他起自性爲除他虛妄疑故此總答也世親釋虛妄疑云謂於虛妄依他起性所有諸疑論云他復云何於依他起自性有虛妄疑牒徵也由他於此起如是疑總牒標也下別釋一論云云何實無有義而有所行境界爲除此疑說幻事喻解曰此中疑意從前論生以前論云依他起相是虛妄分別唯識爲性是無所有非眞實義從此生疑故云若無實義何有境界下文諸疑皆從此生故每疑前皆有云何無義喻釋之中皆云爲除此疑說如燄喻等無性釋幻喻意云如無實象而有幻象爲所緣境界依他起性亦復如是雖無色等所緣六處周遍計度時似有所緣六處顯現解曰無實似有何要實耶下文諸喻酬意皆爾二論云云何無義心心法轉爲除此疑說陽燄喻釋曰又如陽燄(前四)於飄動時實無有水而有水覺外器世間亦復如是三論云云何無義有愛非愛受用差別爲除此疑說所夢喻釋曰又如夢中睡眠所起心心所法聚極成昧略雖無女等種種境界有愛非愛境界受用(十五)

覺時亦爾四論云云何無義淨不淨業愛非愛果差別而生爲除此疑說影像喻釋曰又如影像於鏡等中還見本質而爲我今乃見影像而此影像實無所有非等引地善惡思業本質爲緣影像果生亦復如是五論云云何無義種種識轉爲除此疑說光影喻釋曰又如光影由弄影者映蔽其光起種種影非等引中種種諸識於無實義差別而轉六論云云何無義種種戲論言說而轉爲除此疑說谷響喻釋曰又如谷響實無有聲而令聽者似聞多種言說境界種種言說語業亦爾七論云云何無義而有實取諸三摩地所行境轉爲除此疑說水月喻釋曰又如水月由水潤滑澄清性故雖無有月而月可取緣實義境之所熏修潤滑爲性諸三摩地相應之意亦復如是雖無所緣實義境界而似有轉此與影像有何差別定不定地而有差別有說面等衆緣和合水鏡等中面等影生分明可取如衆緣力頗胝迦等種種色生爲不爾耶所取差別如離水鏡月面等影分明可得

頗胝迦等所現衆色則不如是故非同喻又非我等許有水等種種實義有法不成故非比量八論云何無義有諸菩薩無顛倒心爲辨有情諸利樂事故思受生爲除此疑說變化喻釋曰又如變化依此變化說名變化雖無有實而能化者無有顛倒於所化事勤作功用菩薩亦爾雖無遍計所執有情於依他起諸有情類由哀愍故而往彼彼諸所生處攝受自體論下總結云應知此中唯有爾所虛妄疑事所謂內一外二受用差別三身

州四　十六

業四語業五三種意業非等引地六若等引地七若無顛倒八於此八事諸佛世尊說八種喻諸有智者聞是所說於定不定二地義中能正解了解曰上依彼論次第具引其釋曰下皆無性釋其解曰下即鈔家意然其論釋疑但由疑異故舉八喻不必相蹈故論皆牒最初若無有義疏直依經文之次第以引論文若判定記一一相蹈既經論中次第不同如何經中復成相蹈疏然彼論無空下第二經論對辨然論望經略有四異疏有三節

初明有無二而影是鏡像者是顯名異三更有映質下辨其開合於中有二先辨論開所由由義異故後令經以義下明經合所以以類同故更有一意爲成十故以加三法故合此三下文當說然若唯爲成十何不合在於餘喻中故疏但顯類同之義言至下當知者即影喻中廣開其相四者經論次第而有前却經爲對前三種法故次不同論下釋具出易故此無疏遠公下第四叙遠公有四一取意叙昔二辨其順違三假徵正釋四結廣從略今初然遠公依於二諦解斯七喻前六爲俗知俗非實故說如幻知俗假有故說如燄知俗心起故說如夢知聲不實故說如響知俗暫有故說如電知變易無體故說如化後一知眞知眞離相故如虛空前六是有爲空後一即無爲空以前六喻多同光統及與攝論故疏不引但取意見其攝論八喻依他故不立空今經有空明喻無爲疏非不有理下二辨順違初句順理空比餘喻似無爲故而違已下辨其違文以文中空喻寬故疏若爾

下三假徵正釋先徵意云彼既違文自云何解從謂彼疑情下即疏正解取攝論勢以解空喻彼論雖無假使有者應如我釋疏餘義下四結廣從略攝論之廣已如上引別章之文抄已略具疏金剛般若下第五叙般若論言九喻者羅什譯經但有六喻九依魏經偈云一切有爲法如星翳燈幻露泡夢電雲無著論當第十八上求佛地住處明流轉不染天親當二十七說法入寂疑謂佛既涅槃何能說法故舉此偈爲了有爲如幻等即無有爲是爲大智故不住生死然非無幻等故不離有爲即是大悲不住涅槃以是無住涅槃故能入寂而說法也無著頌云見相及於識器身受用事過去現在法亦觀未來世論自解云此偈顯示四有爲相一自性相即初句攝三喻二著所住味相即如幻喻三隨順過失相即露泡二喻四隨順出離相即夢電雲三喻釋初相云於中自性相者共相見識此相如星應如是見無智暗中有彼光故有智明中無彼光故解曰古有二釋一者古來諸

德皆以共相見識解自性相含於三喻此三皆是生死自體性故從此相如星下別解星喻而云此相者但此上相字非此一句以見屬譬喻識屬燈喻故此解甚分明但不順天親天親云能見心法亦復如是耳以天親云譬如星宿為日所映有而不現能見心法亦復如是故又見相二字於偈不次若迴偈云相見及於識理則無違而天親又以星配於見譬配相故二者大雲別為一解云此相如星者全指上文共相見識以為此相謂第六識起分別見緣共相境故喻如星夜有光明五識各緣故非共相第七意識恒行染污配屬譬喻若八識所緣行相俱不可知以微細故又無計度強分別故不合星喻星喻要須有智明故見即分別耳此釋亦是一理則成論家不釋自性相義牒之何為又令共相見識之中燈喻不明故不及前解今為一解並異兩家謂此相之言全指前共相見識則如大雲而不將此句獨解如星謂如星下別解三喻應云此相如星如譬如燈以星喻在初故

先牒解耳又不依古星喻相分今以星喻喻於見分星有照了之能同見分故亦順天親能見心法亦復如是翳喻相分猶有妄見謂有空花之外相故燈喻自證分此不異論若爲此解亦順偈中見相及於識義次第故亦得論家共相見識解自性義又通八識三分共是識故而爲自相不獨第六而爲共等論別解星喻言無智暗中有光等者若無般若喻之如暗便有見分名有彼光若有智日識見便空云有智明中無彼光矣論次解翳喻云人法我見如翳應如是見何以故以取無義故解曰眼若有翳妄取空花心有妄見妄取我法無處妄取名取無義論次解燈喻云識如燈應如是見何以故渴愛潤取緣故熾然解曰愛潤於取而成識緣故今識炎熾然增盛則愛如油取如炷識猶燈燄燈體即是第八炎盛即是七轉二解著所住味相論云於中著所住味相者味著顛倒境界故彼如幻應如是見解曰即偈器字六境爲所住愛心味著無實爲實爲顛倒境如幻六境令人

謂眞三解隨順過失相論云於中隨順過失相者無常等隨順故彼露譬喻者顯示相體無有以隨順無常故解曰即偈中身字是身無常不久散滅如朝露故論云彼泡譬喻者顯示隨順苦體以受如泡故解曰即偈受用事也受如泡者不久立故三受即爲三苦無樂可著名隨順苦四解隨順出離相論云隨順出離相者隨順人法無我以於攀緣得出離故說無我謂出離也解曰出離攀緣也云何隨順論云隨順者謂過去等行以夢等譬喻顯示解曰但以夢等觀於三世則隨順出離矣夢者論云彼過去行所念處故如夢寤念夢時都無所有夢望覺時即是過去論曰現在者不久時故如電可知論云未來者彼麤惡種子似虛空引出心故如雲解曰依空出雲如種生現有漏爲麤惡論結云如是知三世行轉生已則通達無我此顯示隨順出離相故上依論經故有九喻若依泰經但有六喻加一影喻云一切有爲法如夢幻泡影如露亦如電應作如是觀次第亦不同論而

將影喻漆前則成十喻古人亦將影喻攝星
翳燈雲則六喻攝九疏若依大品下第六段
大品智論所明十喻十喻者一如幻二如燄
三如水中月四如虛空五如響六如揵闥婆
城七如夢八如影九如鏡中像十如化智論
第七廣明其相什公有傳叡公有讃下釋文
中並已含具但闕揵城大同幻故欲成十忍
故不出之又加三法故合三影皆爲成圓十
耳疏楞伽亦通者即第七多同大品疏今經
長行下第二疏爲會通言偈有局者如下譬

喻云一切諸世間種種諸音聲非內亦非外
了知悉如響是也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十四

音釋

吃居乙切　嘌音栗　哆當可切　咘作答切入口也　躡尼輒切蹈也
頗胝迦梵語也此云水玉頗音叵胝張尼切　泡披交切水漚也　皰
五故切瘡皰也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十五

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述州五

第三廣釋中疏謂聞無相不驚等者此不驚等同金剛經諸論皆釋天親論第二有其二解一云不驚者謂於諸無生之理心不驚愕趣生道故不怖者謂於諸法無和合相心不怖懼而於世俗和合相中相續分別不執爲實故不畏者心不如是求決定故第二釋云復次不驚等言如其次第謂聞時思時修習時心安不動衆生等想已遠離故無著論第二云聲聞乘中世尊說有法及空法於聽聞時聞有法無有故驚聞空法無有故怖於思量時於二不有理聞不能相應故畏更有一釋約三種無性故即下疏意能斷金剛般若論第二云驚者謂於非處生懼若正釋梵音應云越怖也違越正理如越正道可猒惡故言怖者應云續怖相續生懼怖既生已不能除斷故言畏者應言定畏生決定心一向畏懼此等若無便成心離惶惑今疏中總有三釋初一即無著第二釋而展彼論文次釋即合其三釋一正是天親

第二約三慧釋亦別配論文二初句越字次句續字後句定字即正是能斷金剛意三者即此三字亦兼天親第一釋意疏又聞有無所有等者即第三釋即同無著第一解故疏三釋已含諸論五釋疏愛樂者思慧之初等者論云云何菩薩法隨法行當知此行略有五種謂如所求如所受法身語意業無顛倒轉正慧正修（此標列五行也）論云云何菩薩於法正慧謂諸菩薩獨居閑靜隨所聞法樂欲思惟樂欲稱量樂欲觀察乃至云是菩薩由即於此已所得忍數數作意令堅牢故能於其修隨順趣入釋曰樂欲思惟即經中愛樂隨順趣向初終之義論中廣明今疏略顯愛法樂觀爲初久思向修爲終疏專心憶念者修慧之初等者論云云何於法正修當知此修略有四相一者奢摩他二者毗鉢舍那三者修奢摩他毗鉢舍那四者樂修奢摩他毗鉢舍那乃至云如是一切所作業由前四種修相皆得成菩提釋曰論說四種修相即此經中專心憶念修習安住修初後相論亦廣明

今疏略具以起加行爲初以成加行根本定及依定發慧而爲其體疏具如瑜伽菩薩地中者即第三十八萬種性品菩薩所受學法七種方便於中具多勝解法隨法行第二方便中廣說此義論云云何菩薩具多勝解謂諸菩薩於其八種勝解依處具足成就淨信爲先決定喜樂乃至云八者於善言善語善說勝解依處具足成就淨信爲先決定喜樂謂於契經應頌記別等皆具多勝解彼疏云契經等法是解所印之境名勝解處信與勝解得遮爲因今取彼信所生勝解故信爲先言決定者顯勝解之體喜樂言顯勝解之果喜樂即是喜受也或即欲樂釋曰論言信解即此經中深信悟解故晉經中但云信解第二順忍釋中皆用止觀者既行順諸法行中之要唯止與觀故疏止思一境者(州五)謂創修之時繫緣一境不揀事理經云思惟疏止安事境順其理故者謂前創修事理容別今漸深入故即事入玄上之二止皆通隨緣體真止中停止止也二處之觀並通空假皆觀達觀

也疏謂止惑不生者即止息止也以安息名止故其正住修習者即雙住空有中道不偏故云正住義通觀穿及與觀達故云觀徹前境疏寂寞理境者即不止止謂既與理寞非止非不止強名曰止智顯於心者即不觀觀法界洞朗非觀非不觀而強名曰觀耳疏上四皆止觀俱行者亦容有止觀別修則未爲眞實順忍若俱運者方爲眞耳第三無生忍疏釋中釋初徵意云下疏文有二先正答前徵後此則以緣集故下釋上答文偈文具有者偈云菩薩亦如是觀察一切法悉皆因緣起無生故無滅是也疏釋第二徵意下此中疏文有三初明舉總攝別稱爲無生二以初攝後但標無生三重釋前義疏若從別義下即第二以初攝後釋但標無生是以信力入即度經等者彼經廣說初地之相其第二卷云復次文殊師利菩薩摩訶薩有五種法則能清淨初歡喜地得大無畏安隱之處何等爲五一謂菩薩生如是心我已得住無生法忍故生安隱心爲令他住無生忍故起安慰

心又言無生忍者謂證寂滅故二謂菩薩生如是心我已得住無滅法忍故生安隱心爲令他住無滅法忍故起安慰心又言無滅法忍者謂證無生法忍故三謂菩薩生如是心我已得住身念智故生安隱心爲令他住身念智故起安慰心又言身念智者謂離身心(卅五)(四)故四謂得受念智受念智者謂息一切受五謂得心念智心念智者謂起心如幻故後二略引勢同前三今但取前二故疏不具引然引有二意一正證第二義明有無滅忍二兼證初義以無滅成無生故故彼經云無滅忍者證無生故亦得名無盡忍等疏又此諸句各有二義下第三重釋前義謂無生中頓具諸義具相云何故下廣釋於中疏文分三一雙標二門二開章別釋三結彈古義今初然二門總釋前之初義其第一後後成前前兼釋第二從別之義以得無生忍則得無滅等忍故無滅等忍淨無生等忍故疏然文旨下即第二開章別釋正釋第一門含釋第二門故下牒初門疏今初云何下釋唯就約理然

無生理中無有次第由所遣生等有次第故以不不之亦成次第故疏先明生滅盡等理所依是事之次第也後今由前前無下方顯無生理之次第故以後後顯成無生者上方明前前有故後後有等今例結前以前前釋後後以後後成前前疏次四顯理者以盡是有為垢是煩惱差別是事處是方隅並所觀境今了即真為理無生疏後六顯智無生者以心妄動即名為生若心寂靜即智不生故偈云下引證約智理智契合下結成上義

州五

五

偈舉一句具云無滅故無盡無盡故無染釋曰此即前四約理也次偈云於世變異法了知無變異無異則無處無處則寂靜其心無染著願度諸衆生釋曰即後六顯智疏舉一句顯智分明等言等餘皆約智相疏三唯約智下初由了從緣成智之由故智無起契上理故起即生義湛然不遷體不滅無不動約理無生可滅正同十地義大之中無生無滅非一往滅耳餘皆甚深般若無生智相真智妙用不同但空唯遮諸過審須思之疏若唯

約知下三結彈古義即判定記彼中但云謂法從緣故各無自生生既無生滅依何滅故今彈云若理無生知之為忍小聖亦有故非等覺深玄之忍第四如幻忍疏今初有三等者疏文有二先總科後初一切下別釋釋中有三初別釋第一段二合釋前二段三別釋第三段初中有四一正釋一切法言二故大品下引證通義三涅槃雖真下釋經妨難四引文決擇三中謂有難言妄法緣生可許如幻涅槃真實又不從緣如何同幻故牒釋之釋有二意一明雖真而亦從緣雖非緣生而是緣顯亦空無性二明涅槃非幻為破著涅槃心云如幻耳是則破心中涅槃亦顯涅槃體即真空而成妙有故並如智論疏廣中合云下第四引文決擇中初引局文明涅槃非幻次然有法世下以法通真故該涅槃次此為有為所隱覆下釋真是世義後云下引經成立該通一切疏就法喻中下第二合釋前之二段以開五義中具有能所成故於中分四第一總開義門第二對經顯意第三釋通

妨難第四別明義理今初五法不出三性初一圓成二三依他謂二因三果四明依圓相即五即遍計所執疏今經云下二對經顯意於中言以第二爲因者從緣生故令悟第三即是依他成第四者即事歸理遣第五病者遍計情亡歸第一者圓成理顯疏然緣亦下第三釋通妨難謂有難云若以第二惑業爲緣令第三依他爲無性者第二業惑應當是實不從緣故故今釋云亦從緣起謂業從惑生惑由虛妄分別卒至無住皆託因緣故引中論明因果俱幻故論合云如初幻化人是則名爲業幻化人所作則名爲業果既未曾有一法不從緣生爲彰緣起故分能所疏然上五義下第四別明義理於中二先成有無後成四句言有無者以三性中各有二義皆有無故圓成二者一性有二相無依他二者一緣有二性無遍計二者一情有二理無今初中即圓成二義術馬皆是依他二義而術是能成之因託真而起故用有體無用有即是緣有體無即是性無三馬是所成之果故

相有實無相有即是緣有實無即是性無四明依圓不離即事同眞生喻於妄死喻於眞事泯理顯故生無死有以無礙故者出其所因即事理無礙也五中就情則有妄見分明故就理則無以是妄計必非有故所以幻喻廣說有無者以惑情所執有無皆失理無惑計有無皆眞是知幻喻諸法非實非虛非空非有若無於有不成於無若無於無不成於有有無交徹萬化齊融故疏又五中各具四句等者第二顯成四句也於中有二初一重四句後重重四句今初又二先正顯後揀非今初也初性有相無四者一有眞性有故二空無諸相故三亦有亦空義門異故四非有非空互融奪故二用有體無四者一有迷眞有用故二空依眞無體故三亦有亦空體用不壞故四非有非空無體之用故非有即用無體故非空三相有實無四者一有事相現故二空緣成無實故三俱存無性不礙緣成緣成不礙無性故四俱非緣成即無性故非有無性即緣成故非空四生即是無死即是

有四者一眞性顯故二依他即無性故三性相雙存故四性相即奪故五情有理無四者一遍計妄情能招生死故二即理而求不可得故三要由理無方知情有若無情有不顯理無故四情有即理無理無即情有故疏然皆具德不同四謗者揀非也言四謗者謂定有者是增益謗若定無者是損減謗亦有亦無相違謗非有非無戲論謗疏以具德故出不同所由謂上明四句即是具德以稱眞故不同情計定執四句今重顯初門具德之義

一眞如是有義以迷悟依故不空義故不可壞故二眞性是空以離相故隨緣義故對染說故三眞如亦有亦空以具德故逆順自在故體鎔融故四眞性非有非空以二不二故定取不可得故餘之四句前已略明又皆即有之空方爲具德之空即空之有方爲具德之有是則非有之有非空之空爲具德耳又盡有之空盡空之有方爲具德又隨一句必具餘三若隨闕者則非具德又四句齊照成解境故四句齊泯成行境故皆言亡慮絕方

爲具德耳是知若依四謗四句皆絶若依具德四句不亡不即不離方知幻法故楞伽第二令觀四句謂一異俱不俱有無非有非無常無常等疏若以諸門交絡成多四句等者第二重重四句也總有四節成二十重第一節有八重一以第一門中有對第二門中無成四句謂一者緣起是有以眞性妙有故二緣起是無業惑無體故三亦有亦無雙照眞妄故四非有非無眞妄雙絶故二以第一門中無對第二門有成四句謂一緣起是有業惑有用招生死故二是無一眞法界絶諸相故三亦有亦無雙照眞妄故四非有非無眞妄雙絶故三以第一門中無對第三門中有成四句謂一事相有故二事無眞實故三亦有亦無雙照事理故四非有非無事理相即互相泯故四以第一門中無對第三門中有成四句謂一事相有故二理相空故三空有雙現故四空有互泯故五以第一門中有對第四門中無成四句者謂一眞性有故二事即虛故三雙照二故四互

即奪故六以第一門中無對第四門中有成四句謂一無性之理有故二理無相故三二義齊現故四非有非無眞中道故七以第一門中有對第五門中無成四句一眞理有故二情計於理無故三有處妄計無故四性有即是理無理無即是性有故八以第一門中無對第五門中有成四句一有在情有故二無理無相故三俱存要理無相方是妄情有故四俱非妄情之有即眞理無相故非有眞性無相能爲妄情所依故非無此上以第一門有無對下四門有無成八重四句第二以第二門中有無對下三門又成六重四句第三以第三門中有無對下二門復成四重四句第四以第四門有無對第五門有無成兩重四句都成二十重四句不得以後爲首更對於前以不異前門爲首對於後故今具出八重其十二重取類思之恐繁不出疏一約相類者如覩一葉落知天下秋見一華開知天下春矣疏二約圓融下疏文自有三意初一事理無礙義二以理融事下兩門事事無

礙義前門即法性融通門第三即緣起相由門就第三門中疏文分二先舉一門後相即既爾下例於餘門於中三一以即例入二異體既爾下以異例同三一門下以門例門如緣起相由門既爾無定性門唯心現等諸門亦然又相即入既爾微細相容安立門等亦然疏所非之事亦可次第對前情非情境者如非男非女即對前了達衆生非地水火風即對前了達國土等疏象等非術故等者即因果相異門依他之果非遍計緣故下句反此者術非象等明遍計非依他下明相有即因果相成疏動寂無二下此下疏文有五一總釋經文二引證三釋不得有無之義四舉喻帖成五義門料揀初門可知疏故經云智不得有無而興大悲心者第二引證也即楞伽第一大惠讚佛偈然彼經歎佛了達三性初偈云世間離生滅猶如虛空花智不得有無而興大悲心此明了遍計次偈云一切法如幻遠離於心識智不得有無而興大悲心遠離於斷常世間恒如夢智不得有無而興

大悲心此上二偈明了依他次又偈云知人法無我煩惱及爾餘常清淨無相而興大悲心此偈明了圓成又此上偈準金光明意即顯佛具三身謂了遍計成化身了依他成報身了圓成成法身然四偈下半皆同今經正引依他中如幻下半其如夢下半如夢忍中更引疏由了體空下第三釋不得有無之義疏如象生即是象死者第四舉喻帖成疏此二相對應成四句下第五義門料揀於中四初就第二門似有無性顯成四句第二對第一門明非一異第三例餘三門第四例釋前後今初成四句者一非異二非一三非非一非非異四非亦一亦異其所遣病者一者異二者一三者非一非異四者亦一亦異如疏思之楞伽第二名見妄想故須破之疏若以巾上二義下第二對第一門辨非一異疏文有三初標所依二以巾下列釋十句三若以不異門下總結義旨今初言巾上二義者一住自性義二成象義初即不變義後即隨緣義象上二義者一體空義二差別義初即

無性後即幻有第二別釋十句中初四句非異次四句非一九十二句收上二門明非一異就初非異中第一句即隨緣與差別不異第二句不變與體空不異第三句即合前二句以無礙第四句即合前二句以相奪今初句中疏經云法身流轉下引證引二經證問明已辨今當更釋初法身流轉五道名曰衆生即不增不減經法身即是真如流轉五道即是隨緣名曰衆生是差別義次如來藏受苦樂與因俱若生若滅即楞伽第四彼云大慧七識不流轉不受苦樂非涅槃因大慧如來藏受苦樂與因俱若生若滅解曰七識念念生滅無常當起即謝如河流轉自體無成故不受苦樂既非染依亦非無漏涅槃依矣其如來藏真常普遍而在六道迷此能令隨緣成事受苦樂果與七識俱名與因俱不守自性而成七識依此而得生滅云若生若滅此明如來藏即是真如隨緣故受苦樂等疏二以巾上住自位義等者住自即是不變體空之相即是如故二義相順而會相歸性故

云以末歸本本即是性末即相故疏經云一切衆生即如下引證即淨名經彌勒章中然彼經中云爲從如生得授記耶爲從如滅得授記耶若以如生得授記者如無有生若以如滅得授記者如無有滅一切衆生皆如也

州五

一切法亦如也衆聖賢亦如也至於彌勒亦如也若彌勒得授記者一切衆生亦應授記所以者何夫如者不二不異若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者一切衆生皆亦應得所以者何一切衆生即菩提相若彌勒得滅度

十三

者一切衆生亦當滅度所以者何諸佛知一切衆生畢竟寂滅即涅槃相不復更滅是故彌勒無以此法誘諸天子今疏文略舉二句之要而言等者此有二意一者等餘淨名之文如上所引是二者等餘一切皆如之文故此經云一切法皆如諸佛境亦然乃至無一法如中有生滅等疏三以攝末所歸之本下此句即合前二句令無障礙成此一句斯乃即差別之體空與即不變之隨緣相成故不異言攝末所歸之本者即差別之體空也是

前第二句體空是本差別是末斯即本融於末也今末同本故差別即體空言與攝本所從之末者即不變之隨緣也是前第一句由不變舉體隨緣成差別故末融於本今本同末也故云此二雙融由不變舉體隨緣故本不礙末差別即體空故末不礙本故云無礙特由法身成衆生故得衆生即如由衆生即如方知法身流轉五道作衆生也則第一句本等於末第二句末等於本故云本末平等正本等末時即末等於本故上二經亦不相違故云前二經文不相離故既合前二句相成爲第三句故用前二經以證此句疏四以所攝歸本之末等者此句亦合前二句相奪以成此句謂以即體空之差別與即隨緣之不變相奪故不異然同用前二句而意懸隔第三句用第一句取即不變之隨緣故本成末今第四句用初句取即隨緣之不變即本奪末也但顛倒而已第三句用第二句取即差別之體空故末成本今第四句用第三句取即體空之差別末奪於本也亦但倒耳故

義懸隔言所攝歸本之末者即體空之差別也即第二句言所攝隨末之本者即隨緣之不變也即第一句由隨緣即不變故奪差別令體空則末寂也由體空即差別故奪不變令隨緣故本寂也以全本爲末故本便隱全末爲本故末便亡也是則眞如隨緣成衆生未曾失於眞體故令衆生非衆生也衆生體空即法身時未曾無衆生故法身非法身也故二雙絶二既互絶則眞妄平等無可異也疏次下四門非一者此句總標謂第五門性相相違故非一第六門性相相害故非一第七門但合五六二門明違害不同故非一第八亦合五六二門明不泯不存不同故非一其五六門但交互第二門耳謂上第二門以不變對體空故則不異今對差別則不一耳第六亦然五中先正明言本未相違相背故者謂本則寂無二相末則差別萬端故相違也疏楞伽云下引證可知起信疏云此中唯生滅是七識唯不生滅是如來藏二義既分遂使梨耶無別自體故云不在中此約不二

義非約不和合也何以故此中如來藏不生滅即七識生滅之不生滅故與自生滅不一也七識生滅即如來藏不生滅之生滅故與自不生滅不一也此中非直不乖不異以明不一亦乃由不異故成於不一何以故若如來藏隨緣作生滅時失自不生滅者則不得有生滅是故由不生滅得有生滅者是則不異故不一也釋曰上所引義和會非一異義今此分門正明不一若會非一異令其相同即第十門今以因七識生滅之文便引會耳疏六巾上成象等者上第一句以成象對差別則不異今對體空故不一先正明又楞伽經云七識不流轉下引證即第四經如前已引但前雖具引意在如來藏受苦樂以取隨緣成法故今疏雖具引意取七識不流轉義以成相反末即空故言七識不流轉者以本害末令末空故無可流轉唯如來藏受苦樂者末害本故不守自性清淨之體隨緣成有始欲成象被體空違方欲體空被成象違故非一也疏七以初相背等者此句即合前五

六二門敵對不同謂相背如二怨家不喜相見亦如參辰夫妻反目相害如二怨家以死相敵如父母之讎不與同天亦猶二虎之鬪勢不兩全疏八以極相害俱泯而不泯等者即亦合五六二句取不泯不存明不一俱泯不泯即第六句俱存不存即第五句何者以前第五相違是存第六相害是泯然存上有不存之義泯上有不泯之義若唯泯無不泯則色空俱亡無可相即以不泯故雖相即而色空歷然若唯存無不存則色空各有定性不得相即由有不存故雖歷然而得相即以體虛故是以第七但合五六之存泯令第八門乃合五六之不存不泯故七八二門雖同合五六二義不同言此是成壞不一者不存是壞不泯是成第九門非一不是非異故二門不一第十門總融前八稱真法界故亦非異既無二理豈一異有殊疏若以不異門取下第三總結義旨疏巾象相對既爾下第三例餘三門疏上下諸門下第四例釋前後若依叡公十喻之讃多顯空理如幻喻云幻惑愚

旨流眄無已長勤世間父父子子我實非我妄想而起若了如幻此心自止然彼有十喻水月鏡像既合影中更有犍城之喻應同幻攝彼犍闥婆城喻讚云世法空廓如彼鬼城凌晨敷影現此都京愚夫馳赴隨風而征終朝乃悟窮嗷失聲第五如燄忽疏若十喻論法喻各有多義者智論釋如燄云燄以日光風動塵故曠野中動如野馬無智人初見謂之爲水男女之相亦復如是結使煩惱日光熱氣諸行之塵邪憶念風生死曠野中轉無智者謂爲一相爲男爲女是名如燄復次若遠見燄想之爲水近則無水想無智之人亦復如是若遠聖法不知無我不知諸法空於衆界入性空法中生人想男想女想近聖法則知諸法實相是時虛誑種種妄想盡除以是故說諸菩薩摩訶薩知諸法如燄釋曰彼就妄說生死爲曠野今就眞妄合說故以空地喻如來藏處云燄惑癡愛樂之無極非身想身非色見色實無可樂莫之能識若有智慧此心自息第六如夢忽疏然開此夢義下

疏文有二先開義後消文前中疏一所依謂悟心以喻本識者若無所熏故則無無明等亦可喻如來藏喻本識者諸宗共許故法相宗明如來藏不受熏故疏二所因謂睡蓋者智論云復次如夢中無喜事而喜無嗔事而嗔無怖事而怖三界衆生亦復如是無明眠力故不應嗔而嗔等疏四此夢事非有而有者智論云復次夢有五種若身中不調若熱氣多則夢見火見黃見赤若冷氣多見水見白若風氣多則見飛見黑又復所聞見事多思惟念故或天與夢欲令知未來事故是五種夢皆無實事而妄見世人亦復如是五道中衆生身見力因緣故見四種我衆色是我色是我所我中有色色中有我如色受想行識亦復如是四五二十得道實智慧覺已知無實釋曰論中身見力合上身中不調五道衆生亦可合前五夢初火如地獄火塗道故白如人善法故黑如畜生愚癡故多思如鬼天與如天故然周禮列子皆說六夢與此五夢有同有異言六夢者一正夢二噩夢三思夢

四寤夢五真夢六懼夢正夢謂不思慮忽然而夢與天神與夢大同餘五多是見聞多攝莊子第二齊物篇云莊周夢爲蝴蝶自逾適志與不知周也注蝴蝶而不知周則與殊死不異也然所在無不適志則當生而係生者必當死而戀死矣由此觀之知夫在生而哀死者誤之矣俄然覺則蘧蘧然周也不知周之夢爲蝴蝶歟蝴蝶之夢爲周歟周與蝴蝶必有分矣此之謂物化意云昨日之夢今已化矣生死之變豈異於此又自周而言蝴蝶稱覺未必非夢此亦可喻萬法如夢多矣又列于中有人晝爲主役而夜夢爲人君主則夜夢被役二者各有其美也疏但心變故非見前法者此通喻合約喻者即通妨難也謂有難言若無實者何以夢中見色聞聲等耶故智論云不應言論無實之事何以故得緣便生夢中之識有種種緣若無緣云何生故今答云夢中五識不行所見五塵但心變耳故智論云無也不應見而見故如夢中見人頭有角見身飛等人實無角身實不飛故二約

法者但心變故合而有義不見前境合非有義疏文中初明俱非下第二釋文於中疏文有三一總彰文意以成四句二重釋三引證疏然此四句皆由以是夢故下第二重釋於中此上二句標謂一以是下釋於中有二先釋有無二句後釋雙非前中又二先正釋後然語有下揀濫於中又二先舉正後揀非今初舉正謂有無交徹即夢事而性虛即性虛是夢事約法即性空是幻有即幻有爲性空若是定有不得爲空若是斷空不得爲有既無性故有即全攝無而爲有也既緣生故空則全攝有而爲無故結云非有二相疏非但相有性無而已者二揀非也謂諸宗計多有此說但空自性不空於法如法相宗但無遍計非無依他設學三論不得意者亦云法無自性無自性故說爲空則令相不空矣今既無性緣生故有有體即空緣生無性故空空而常有要互交徹方是眞空妙有故其言大同而旨有異故令思之若得此意則下二句義旨可知疏三以是夢故下二釋雙非中亦

二先正釋後然此俱非下融通亦為揀濫謂尋常雙是義涉相違尋常雙非義參戲論故今雙融令離二謗成具德句謂非但二不相違亦乃二句相成故云若不奪無令盡無以為無言奪無令盡者非無也奪有令盡者非有也謂若無非無則無亦無何者若無不盡是定性無故非真無下句亦然若無非無則無亦有以有不盡是定性有非真有故故以非有非無成上亦有亦無亦更合說俱句成於俱非舍在俱句及下結中故略不明若欲別明應云以亦有是即無之有故成非有以亦無是即有之無故成非無疏存亡不礙俱泯自在方為夢自在法門者結成也存即是有亡即是無俱即亦有亦無泯即非有非無皆互交徹故云自在無礙又存者存四句亡者亡四句俱者亦存亦亡泯者非存非亡故曰夢自在法門互為抗行豈名自在疏經云世間恒如夢等者第三引證也即楞伽第一此即中間兩句若具應云遠離於斷常世間恒如夢智不得有無而興大悲心前如幻忍

抄已具引疏上之四門各雙存互奪以成四句者如第一常無常門云一者常二是無常三合前即成亦常亦無常故云雙存四約互奪即成非常非無常無常奪常故非常常奪無常故非無常矣謂正以體虛無實即自性無常故下三門例知也疏後一句明覺即止觀門下疏文有三此上標門二謂要在覺下說立覺所以三觀了上之多門下釋止觀義就立覺所以中亦是解妨謂有問言此明夢忽那說覺時故今釋云覺夢相成故須說覺於中初以覺成夢以未覺時不知是夢故於中初要在覺時方知是夢者正辨須覺所以謂大夢之夜則必有彼大覺之明謂我世尊方知三界皆如夢故上引楞伽歎佛能了於夢次正在夢時不知是夢者謂無實故為諸凡夫長眠大夜不生猒求故儆公云夢中矇夢純昏心也次設知是夢亦未覺故者此通妨難謂亦有人夢知是夢如人重眠忽有夢生了知我夢以睡重故取覺不能喻諸菩薩從初發心即知三界皆如夢豈非是覺何用

更說覺時故今釋云亦未是覺未大覺故故起信云若人了知前念起惡能止後念令其不起雖復名覺即是不覺有生滅故無明覆心不自在故次云覺時了夢知實無夢者非唯覺時知夢亦知無夢如八地菩薩夢渡河喻證無生忍不見生死此岸涅槃彼岸能渡所渡皆叵得故況於大覺故經云久念衆生苦欲脫無由脫今日證菩提豁然無所有疏然由夢方有覺故辨夢覺時者上辨以覺成夢此辨以夢成覺對夢說覺無夢無覺既了夢無夢對何說覺故覺夢斯絕如無不覺則無始覺覺夢雙絕方爲妙覺疏觀了下釋止觀義照上四門故名爲觀覺夢斯絕即不取於夢妄故無量義經歎佛云智恬情怕慮凝靜意滅識亡心亦寂永斷夢妄思想念無復諸大陰界入即知究竟了夢唯我世尊慼公云長夜之內大夢所成皆由心畫遍造衆形神傳五道備盡跲若能悟之即破無明

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十五

音釋

愕逆各切驚愕也遽大計切更迭也鬘莫班切斜視也犍巨寒切犍闥他達切呼也嗷古弔切求於切遠有形貌矇莫紅切目有童子而無見也跲俞芮切跲蹋跲音令蹋旁丁切

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十六

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述州六

第七如響忍疏文可見慶公讚云聲以響酬相和如一緣扣而應誰辨虛實業雖虛妄罪福不失若映斯照朗如皎日又爲讚曰響無所在緣會發聲不知自我喜怒交爭妄和眞心事像萬形莫知其本終日營營第八如影忍疏性則非修相乃不捨者釋成雙照之義如前文云非是世間義當出世下句云非出世間即拂上出世世與出世俱拂故曰雙遮今文若云非修菩薩行則由通雙遮既云非捨於大願明是雙照謂非修菩薩行即爲照實非捨於大願即是照權故得雙照之名耳次明非實非不實例然雙照眞俗耳疏遮照一時爲雙運等者若約權實俱行爲雙運者則第二段已是雙運竟今遮照爲雙運則此中方有即合前二門爲此第三門矣既言遮照一時則全遮爲照全照爲遮則二門峙立以照奪遮遮亡以遮奪照照寂則爲遮照兩亡矣言無礙者自有二意一遮不礙照照不

礙遮二者雙存不礙雙奪雙奪不礙雙存故云無礙如此方稱自在故下結云以此結上二段同斯無礙故曰深玄疏今初若約影喻別喻菩薩現身等者疏文有二先揀所喻通句後其河泉二種下揀能喻通局言雖通能現者以河泉之中見日月故故爲能現言且爲所現者以下經云於油於水下方明能現故今河泉以爲所現長河飛泉入鏡中故者出是所現之相登樓持鏡則黃河一帶盡入鏡中瀑布千丈現於徑尺王右丞云隔牕雲霧生衣上卷幔山泉入鏡中明是所現矣疏二能現中亦有通別等者疏文有二先通辨文旨後別開喻旨今初言別喻機感及應現處者日月既喻菩薩則水等喻機亦喻菩薩應處如影落百川喻菩薩身充徧法界百川江河喻機及所現國土之處也疏然此文具攝論三喻下第二別開喻旨此二句總標下成三義即分三別疏一以油水對上日月爲水月喻者則日月喻菩薩悲智水喻機心水中之月喻定地境界謂定中見佛等亦喻徧

處定境青黃赤白等故出現偈云譬如淨月在虛空能蔽衆星示盈缺一切水中皆現影諸有觀瞻悉對前如來淨月亦復然能蔽餘乘示脩短普現人天淨心水一切皆謂對其前儀公云水月不眞唯有虛影人亦如是終莫之領爲之驅驅背此眞淨若能悟之超然獨醒疏二以於身對上日月爲光影者日月喻爲菩薩悲智身喻物機日照發影以喻現身等而言映日等者等取經上月字及燈燭故疏弄影多端故喻於諸識者上約別喻菩薩現身此約通喻一切諸識動身俯仰即是弄影形端影正形曲影斜故云多端以況八識依身有異亦喻七識依第八識對境差別上皆攝論意儀公云光不照處謂之爲影不照慧明生死長永捨遠夷途而行榛梗若能悟之狂滅自醒疏三以寶鏡等對上男子等者釋第三喻疏文有二先正屬配經文後對喻辨異今初疏從通說云喻非定地果報此攝論意對前水月等定境故云非定地則鏡喻於因故云謂無明等本質喻緣影喻果報

故淨名云是身如影從業緣現又鏡喻本識如來藏性本質喻無明業等像喻果報如問明品若將鏡像別喻現菩薩身則鏡等喻菩薩本質喻機像喻菩薩所現之身疏以鏡中影像離於本質等者第二對喻辨異明此鏡像得果報名果與因別故若影在身外前映質下辨前異此日月在天影光在身身即喻因則所現法得與因俱疏故喻諸識雖託境生異自在我非在於境合上雖隨日等影乃隨身此就通喻諸識以說若將光影喻菩薩現身則影隨身異不在日光則身由生異不在菩薩智日令異儼公云形不入鏡光照而有世亦如是業影而受不知此者長嬰其咎若能悟之還神氣毋疏於中一異合離通顯影義者此揀經中諸對通局此通三影故云通顯次於川流下唯明水月之影疏然一異約此影彼影者自揀二對義旨不同顯無重言之失言此影彼影者江中之月若與水一不可在河若與水異江河不同應有兩月言合離約影對水等者水影若合水流月亦應

流水影若離去水應有影在又合離者合意亦二如二掌合一異不爾一則無雙如氷成水影與水異則月可出水影與水一則有水即月亦不可移合離之義不異前釋疏不通二影者唯水月故非通鏡像及於映質以文但云川流池井故言月映淮流者故文選云月映清流疏兼於鏡像去以文云雖現其中故通鏡像亦不通映質映質之影無現中故若取日照身影入於水中則亦通之然是水影中攝疏不知此影無遠近故者即釋經中影不隨物而有遠近如執鏡臨池池中月出而此影不近天上之月去地四萬二千由旬影落潭中而亦不遠以喻菩薩遠在他方恒住此故雖在此處常在彼故安有遠近之異相耶一切遠近皆類此知第九如化忍疏仁王云法本自無因緣生諸者證上不實相現二義然有二義一因緣生之即是相現由緣生故有來即無云法本自無即無實義二者兩句共成一義謂自者從來也從無之有曰生非本先有故云法本自無遇緣即起故云

因緣生諸斯即但用因緣生諸即成二義謂因緣生故相有緣生無性故無實正順無而忽有名化故引此文此文即第二卷護國品第五普明王為千王說偈此後更有偈云盛者必衰實者皆虛衆生蠢蠢都如幻居聲響俱空國土亦如等總有八偈及事緣並如彼經也疏淨化二義倣此可知者即不實相現之二義也疏慈悲復依方便立者即下出現品文故彼偈云譬如樹林依地有地依於水得不壞水輪依風風依空而其虛空無所依

一切佛法依慈悲慈悲復依方便立方便依智智依慧無礙慧身無所依彼說五重相依今此但要慈悲依方便方便即後得智慈悲以後得智為體後得智中與樂拔苦故疏謂無有亦無故者經有二句云非有非無有今偏釋非無有句謂非有即是無有今亦遣彼無有故云非有非無有故云無有亦無上句易故不釋廣公云衆生如化非有非眞不達此者轉如車輪解法清淨無我無人衆垢消除如日無雲第十如空忍疏標云如空如空

所喻通一切法等者此下疏文有四一顯所喻通局二明喻相不同三引論會釋四結成大意初中上是本經之意通喻一切二佛地論喻清淨下引論明通局疏然其喻相下第二明喻相不同於中有四一唯將空喻對前六喻辨相不同二又此諸喻若約能喻下通辨七喻所破差別三又前六遣有下三重將空喻對六明空有不同義成諸喻共喻於空空喻却成於有四又上所喻即通一切下通辨七喻能所通局言此中能喻則具多義者謂如一空有無相義有無起義一味義等言所喻各隨別義喻一類法者謂無相但喻事法界無起但喻世界一味但喻教法等故疏然龍樹下第三引經論會釋於中引一論二經一智論四義略如文具二佛地十義三八地十義此之二經文皆十義意各不同佛地十義唯喻如來清淨法界八地十義知虛空身十相不同謂一無量相二周徧相三無形相四無異相五無邊相六顯現色身相文唯有六例合有十耳但語於空又不別喻於法

佛地十義今當具引即第三論去至第四論方終第一義者經云妙生當知清淨法界譬如虛空雖遍諸色種種相中而不可說有種種相體唯一味如是如來清淨法界雖復遍至種種相類所知境界而不可說有種種相體唯一味二云又如虛空雖遍諸色不相捨離而不為色過所染污如是如來清淨法界雖遍一切衆生心性由眞實故不相捨離而不為彼過所染污三云又如虛空含容一切身語意業而此虛空無有起作如是如來含容一切智所變化利衆生事清淨法界無有起作當第四卷初故云又如虛空中種種色相現生現滅而此虛空無生無滅如是云云諸智變化利衆生事現生現滅而淨法界無生無滅五云又如虛空種種色相現增現滅而此虛空無增無滅如是云云顯示如來甘露聖教有增有滅而淨法界無增無滅六云又如虛空十方色相無邊無盡是虛空界無邊無盡故而此虛空無去無來無動無轉如是云云建立十方一切衆生利益安樂種種

作用無邊無盡清淨法界無邊無盡故而淨
穢界無去無來無動無轉七云又如虛空三
千世界現成現壞而虛空界無壞無成如是
云云現無量相成等正覺或復示現入大涅
槃而淨法界非成等正覺非入寂滅八云又
如依空種種色相壞爛燒爍變異可得而虛
空界非彼所變亦無勞蔽如是依止如來淨
界衆生界內種種學處身語意業毀犯可得
而淨法界非彼變異亦無勞蔽九云又如依
空大地大山光明水火帝釋眷屬乃至日月
種種可得而虛空界非彼諸相如是依止如
來淨界戒蘊定蘊慧蘊解脫解脫知見諸蘊
可得而淨法界非彼諸相十云又如空中種
種因緣展轉生起三千大千無量世界周輪
可得而虛空界無所起作如是如來清淨法
界具無量相諸佛衆會周輪可得而清淨界
無所起作釋曰上之十義具出經文如是字
下皆有如來清淨法界之言餘並依經而論
皆廣釋大意相似故疏不引論亦不具列經
文言大意相似者通與一切法非即離義耳

上正辨五法之中一眞法界故以虛空十義爲喻若略取別相者一者體唯一味二性淨無染三無起作四無生滅五無增減六無去來動轉七無成壞八無變易勞倦九非諸相十無所起作觀其經文十與三同而三是令容無起作十是生起無起作二合云無能所若觀論結十應言無分別三應云無作意今略引論釋釋第一云次當顯示淨法界相釋難決擇法界差別謂有難言若諸如來法界爲性法界則用眞如爲體眞如即是諸法共相諸法既有種種差別法界隨彼云何無有種種差別法界若有種種差別云何清淨非頗胝迦種種依止共相應故無種種相爲釋此難故說最初太虛空喻意云雖遍種種不隨成形不捨自性故唯一味下取意引論二有難云法界遍在一切則與貪等而共相應云何不如有漏心法成不清淨故今通云性清淨故非彼體故不爲所染三有難云如來清淨法界眞如爲體則無戲論亦無起作云何得容利有情事故今通云由先願力爲增

上緣與諸衆生作利樂事任運而住無有分別而無戲論四有難云若淨法界遍在一切不相捨離一向隨轉是則法界應有生滅故今通云雖遍一切世俗施設則有生滅眞勝義體不生不滅五有難言若淨法界遍在一切不相捨離如來聖教現有增減法界亦州六應增減故通云然一切世俗理說有增減非眞法界而有增減六有難云若諸如來法界爲體如來施與有情利樂或去或來法界應有來去故今通云就受用身說有去來非法界體而有去來七有難云若無去來云何得有成等正覺故今通云成者約世俗勝義無成壞八有難云若法界遍一切有情之類云何有情得有毀犯故今通云衆生有毀犯法界無變異九有難云若法界遍一切應無有戒等無漏蘊相故今通云有增上緣增長一切自無諸相十有難云若一切佛法界爲體應無受用云何得有衆會差別故今通云約別別因緣所得非如來身有戲論分別等以上十難對上經文居然易了疏然別義有此

不同下第四結成大意然文有三初總明二故敘公下引證成於空義是同此但總結十喻之讚若別明空讚云空唯有名無用無色人亦如是莫之能識妄造妄苦百艱孔棘馳空求空空竭其力亦顯空義耳後餘無礙義如前後說者三結成此經之大意也經疏前已有說如如幻忍等後亦有說如德齊空中說前後遠文文更多矣疏世界共業所起者出現品當說疏四即反此者謂無性故有緣生故空並如問明品若對經文應言從緣有故爲世界依無性空故而無所依四句但出空義所以差別耳疏無法出空下別釋譬如虛空一切世間皆現其前非現一切世間之前疏一味解脫不殊故者涅槃云一切同一甘露一解脫味淨名云解脫味爲衆故餘文及頌文並可知十忍品竟

州六　十

阿僧祇品第三十疏初來意有二等者一通以後三品對前三品二別則此品對十忍品自有三意一答第二會初二亦爲遠答下答第一會中十海三又通下顯一部之數初中

復有二意一直辨菩薩二又難思下明菩薩知佛德下科偈文亦具此二意疏全帶數名者無數乃是二百二十四數之一故疏人法雙舉者若人法不同即是相違下言及菩薩所問之等數即是依主疏然僧下通妨妨云僧祇非初又非是後何以偏標通意可知疏四釋文下此先總科有二一直就法科後然此三品下約人料揀疏表數不離者此釋心字數與非數下釋王字王以自在為義故又顯此數下雙明心王二字心者統攝諸法一切最勝故王者統御四海為最勝故從所以偏問下料揀所問言轉者謂阿僧祇阿僧祇為一阿僧祇轉等疏始從一二終至正載者從一至十為十次有十三數謂十十為百十百為千次萬億兆京垓秭壤溝澗正載言載者天地不能容載疏小乘六十已至無數者即俱舍論說六十向後更無數也即第十二論引解脫經說六十數中阿僧企耶是第五十二數彼文具列從一至十為十乃至跋羅攙為一阿僧企耶於此數中亡失餘八但五

十二今云小乘六十已至無數者此之無數謂此外更無非是阿僧企耶也疏若依俱舍則以洛叉為億者彼論十一釋三輪頌云安立器世間風輪最居下其量廣無數厚十六洛叉次上水輪深十一億二萬下八洛叉水餘凝結成金謂十一億是此方言下洛叉即是梵語若並從此方合云下八億是水餘凝結成金故知以洛叉為億疏便有四箇不可說字者謂取前例合云不可說不可說不可說不可說為一不可說不可說轉上兩不可說不可說是所積之一數謂一箇不可說不可說兩箇不可說不可說乃至不可說不可說箇不可說不可說故有四箇今以此又字替却兩箇不可說字豈非妙耶所以舉此者以刊定記破經此又字為長故疏果德深廣因能趣入者趣入約證詣前善窮約解了又所舉德一約無礙二約深廣則二不同然趣入善窮應通無礙深廣蓋影略耳疏稱法性之一毛等者此中文亦影略若具諸剎毛孔皆有稱性及不壞相義今毛上取稱性義故

如法性之無外剎上取不壞相義故不遍稱性之毛而著悟者之言更有一意亦文影略謂毛安悟者則顯剎因迷有迷則有分悟則無邊前義直就法論後義約人取法思之可見疏內外緣起非即離故者亦有二義一約內外共為緣起由不即故有能所入由不離故故得相入二約內外緣起與真法性不即不離此復二義一由內外不即法性故有能所入不離法性故毛能包剎能遍入二者毛約不離法性如理而包剎約不即法性不遍

州大　十二

毛孔思之成觀然十段之中一段舉數即一段不舉不舉欲略舉恐失次耳疏且從相顯下結釋顯深

壽量品第三十一疏來意中二先立理二正顯前中正顯十身壽量且寄三身明之謂真身無脩短應身示有脩短前中玄謂玄理鑑謂鑑照理智冥契以為真身玄故則虛凝鑑故則朗徹出乎數不可語其壽命短長出乎域不可言其形量所在又出乎數不可說其一身多身出乎域不可同其人天之壽若開

上能所證別則三身義具然應物下辨其應化故經云佛以法為身清淨如虛空所現衆色形今入此法中又云如來眞身本無二應物隨機遍十方等疏故上品下第二正顯來意於中二一近廣前品兼菩薩壽二亦為下遠答初會唯如來壽疏二釋名等者亦依眞應以立其名然諸經論說三身壽量化則有始有終長短萬品報則有始無終一得永常法身無始無終凝然不變故法華中以伽耶生雙林滅化身也我本行菩薩道時所成壽命報身也常住不滅法身也此經宗意三身既融三壽無礙即長能短即短恒長無長無短長短存焉一一圓融言思斯絶疏已鄰刹海平等者猶有數限故致鄰言刹海平等無數量故

諸菩薩住處品第三十二疏來意中三一廣僧祇二亦遠答下酬其初會三昔將此品下叙異說義如第二會說疏山海包藏下釋山海意此句約事山藏海納言仁智棲止者寄外典說夫子云仁者樂山智者樂水意云仁

者好山如山之安固不動智者好水如水之德清鑑洗滌流止從緣故非要仁即住山智即近水也從表大智下正約所表唯一大智雙合上二高如山深如海止即是山照即是海疏應是雪北之香山者凡有應是之言即是帶疑事難融會不可勇知固當多聞闕疑矣言雪北者俱舍論說雪北香南有阿耨達池故知雪山在香之南至疏五清涼山疏文分六一略釋經文二彰其所表三定其方所四顯其靈聖五徵其源由六勸物修敬今初

然略有二名言代州五臺即五臺縣及繁峙兩縣之界往者非一可略言也疏表我大聖下第二彰其所表多出金剛頂瑜伽亦有以理推析言大聖者即文殊也不指其名直言大聖今山中稱念但云大聖菩薩即舉總稱別指吉祥耳言五智者若準佛地經論五法攝大覺性謂四智菩提一眞法界依金剛頂即一眞法界名清淨法界智故成五智二五眼可知三言五部者一佛部二金剛部三寶部四蓮華部五羯磨部一切諸天眞言皆屬

寶部諸鬼神眞言屬羯磨部四五陰者即我五陰表是五臺中有大覺即不動智佛妙慧自在即是文殊五言首戴五佛之冠者諸大菩薩多有此冠而大聖不論戴冠六復常有五髻然諸五義類例火同謂當中髻即中臺表之毗盧遮那佛居是佛部主法界清淨智亦佛眼也其東一髻即是東臺是阿閦佛居爲金剛部王是大圓鏡智即是慧眼其南一髻即是南臺寶生如來所居是寶部主是平等性智即是天眼其西一髻即是西臺阿彌陀如來所居是蓮華部主即妙觀察智即是法眼其北一髻即是北臺不空成就如來所居是羯磨部主是成所作智即是肉眼七若配五乘中即佛乘東菩薩乘南緣覺乘西聲聞乘北是人天乘若人天乘別北即人乘合佛菩薩餘如次第八若清五濁但取五不同不必如次若配五陰中即識陰東爲行陰南爲想陰西爲受陰北爲色陰例爲其次識爲主故然五如來皆有種子一一觀行各各不同學密教者方知其要今但略屬而已疏然

但云東北下第三定其方所以經不指國名但云東北故引經定所以此經不指者以在八方之例餘之七方皆不指國名在下文故今恐淺識者惑故引經證此經亦名八字陀羅尼經廣說文殊之德疏引猶略今更引之謂彼經金剛密跡主菩薩問如來云文殊師利於何處方面住復何方面能行利益如來答云我滅度後已下疏文全引下有偈云文殊六菩薩不捨大悲願變身爲童眞或冠或露體或處小兒叢遊戲邑聚落或作貧窮人衰形爲老狀亦現飢寒苦廻行坊市廛求乞衣財寶令人發一施與滿一切願使令發信心信心既發已爲說六度法領萬諸菩薩居於五頂山放億衆光明人天咸悉覩罪垢皆消滅或得聞持法一切陀羅尼祕密深藏門修行證實法究竟佛果願具空三昧門習盡泥洹路文殊大願力與佛同境界下更廣讚其德不能繁叙要當尋經疏其山靈跡下第四顯其聖靈於中二初略指諸文後自述所覩前中本傳甚廣略有六門一立名標化二

寺宇者北齊崇敬置立伽藍故壞二百餘所當時棲託寺有八焉貞元已來數罕過十或五峯抱出或雙又嶺中開或疊起巖中或聳居雲外不可具言也疏自大師晦迹下第五徵其源由兼彰聖迹初對正叙本源大集經中佛將涅槃委諸菩薩分衛大千此土多有毒龍爲害人多愛樂大乘故妙吉祥菩薩處斯以行化故云妙德揚輝於東夏文殊般泥洹經云若但聞名者除十二億劫生死之罪若禮拜者恒生佛家若稱名字一日七日文殊必降若有宿障夢中得見得見形像斯人位階聖果應化廣大故曰揚輝次對成上兩句初成上大師晦迹兼通妨難謂有問言常在靈鷲山及餘諸住處何言晦迹故今答云二聖之本本皆湛然二聖之迹迹有隱顯今靈鷲山盡是荒榛所翳雞山即是雞足亦鷲嶺所管應現下成上揚輝於東夏山似靈鷲故言鷲嶺得名次下當說疏神僧顯彰於靈境等者感通傳云宇文後周時文殊化爲梵僧來遊此土云欲禮拜迦葉佛說法處并往文

殊師利所住之處名清涼山唐初長安師子國僧九十九夏三果人也聞斯聖迹跋行至此禮清涼山皆神僧顯彰也言宣公上稟於諸天者南山感通傳云時有天人姓陸名玄暢來詣云弟子周穆王時生天余乃問曰宇內所疑自昔相傳文殊在清涼山領五百仙人說法經中說文殊久住娑婆世界娑婆則大千之總號如何偏在此方天人答曰文殊是諸佛之師隨緣利見應變不同大士大功非凡人境界不勞評薄但知多在清涼五臺之中往往有人見之不得不信故云上稟於諸天又今山南有清涼府五臺縣山北有五臺府亦可萬代之龜鏡故無惑矣疏漢明肇啓於崇基魏帝中季於至化者按感通傳云今五臺山東南三十里現有大孚靈鷲寺兩堂舊跡猶存南有花園可二頃許四時發彩人莫究之或云是漢明所立又云魏文所作互說不同如何天答曰俱是二帝所作周穆王時已有佛法此山靈異文殊所居周穆於中造寺供養及阿育王亦依置塔漢明之初

摩騰天眼亦見有塔請帝王立寺山形似於靈鷲故號為大孚靈鷲寺大孚者弘信也帝信佛理立寺勸人花園今在寺前後之君王或改為大花園寺至則天大聖皇后與于闐三藏譯華嚴經見菩薩住清涼山因改為大華嚴寺焉五頂攢擁中開山心高坎乾坤得其中理千巖聳秀萬壑森沉拔鷲嶺之仙峯成華嚴之一葉信可謂衆靈翔集之冲府叅賢覩聖之玄都矣所以前云鷲嶺得名於茲土疏北齊數州以傾倖者傳云北齊高帝篤崇大教置二百餘寺於茲山割八州租稅而供山衆衣藥之資至今猶有五道場莊疏有唐九帝之迴光者自我大唐至于今聖相繼九葉無不迴於聖鑑言今聖者當德宗帝傾仰靈山御劄天衣每光於五頂中使香藥不斷於歲時金閣岩巖於雲端猶疑聖化竹林森聳於巖畔宛似天來故得百辟歸崇九州捋供雲委霧合市地盈山非我諸佛之祖師積萬行於曠劫慈雲彌漫而普覆智海黯湛而包納廓法界為疆域盡衆生為願門矣孰

能應感若茲宿善何濃遇斯遺迹情躍不已
形于詠言

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十六

音釋

峙大里切吃立貌企遣爾切舉踵也紆邑俱切萦紆也礴白各切旁礴廣被也
鬻餘六切積也洩私列切散也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十七

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述　州七

疏五天殉命以奔風下第六勸物修敬初二句引例勸修五天竺國粗云二十萬里孰知其實數耶若以陸行途經數百國雲山幾萬重或捫索憑虛或飛梯架迥或風行雪卧或木食松棲或惡獸盈群或盜賊相繼若以水行洪濤無岸雲島潛迴精怪搖風鯨鯢鼓浪日月出沒於波底魂魄飄颺於夢中縱使浪息風停只見水涵於天際舟行棹舉猶將息

州七

念作生涯雖此難危而三藏名僧相繼緣大聖委命輕生故云五天殉命以奔風言八表忘軀而競託者自東自西自南自北天徹月窟海潮日出有耳目者不憚艱辛遠而必至焉疏其有居神州下正勸即反舉不往之失以彰往者之得謂葱嶺之東地方數千里曰赤縣神州即有唐中華之國也去清涼之境途程不遥坦然通衢車馬溢路隨方觀化不失家常往必感徵如何不往是知不往即是三德之徒故今秉筆分方面之重

無不傾仰西域諸王恨生五天不產東夏豈唯遥禮大聖每多仰羨此君故有遊西天者先問曾居五臺山不若不曾居臺而不願今此國衆生宿因多幸得誕中華諸佛祖師不解修敬故此勸之三億之徒者智論第十一云佛出世難值如優曇華時乃一有如是罪人輪轉三惡道或在人天中佛出世時天人不見如說舍衛城中有九億家三億家眼見佛三億家耳聞有佛而眼不見三億家不見不聞佛在舍衛國二十五年而此衆生不見不聞何況遠者故今中華有人曾到臺山即亦聞亦見有聞清涼而不得到即同聞名不見只近五臺亦有不聞不見之者況於遠乎故勸修敬若見文殊功德之廣如前略說廣在經文疏案西域記第七等者彼云吠舍釐國即毗耶離梵音楚夏云城東南行十四五里至大窣堵波是七百賢聖重結集處佛涅槃後百一十年吠舍釐城有諸苾芻遠離佛法謬行戒律時長老耶舍陀住憍薩羅國長老三菩伽住秣菟羅國長老薩波多住韓若

國長老沙羅住吠舍黎國長老富闍蘇彌羅住娑羅梨弗國諸大羅漢心得自在持三藏得三明有大名稱衆所知識皆是尊者阿難弟子時耶舍陀遣使告諸賢聖皆集吠舍釐城猶少一人未滿七百是時富闍蘇彌羅以天眼見諸大賢聖集議法事運神足至法會時三菩伽於大衆中右袒長跪揚言曰衆無諠譁欽哉念哉昔大聖法王善權寂滅歲月雖淹言教尚在吠舍釐城懈怠懱怠於戒律有十事出違十力教令諸賢者深明持犯俱是大德阿難指誨念報佛恩重宣聖旨時諸大衆莫不悲感即召集諸懱怠依毗奈耶訶責制止削除謬法宣明聖教七百賢聖結集南行八九十里至濕吠多補羅僧伽藍層臺輪煥重閣翬飛僧衆清肅並學大乘其側則有過去四佛座及經行遺迹之處其傍窣堵波無憂王之所建也如來在昔南趣摩揭陀國北顧吠舍釐城中途止息遺迹之處跡巴連弗邑等者西域記第八云摩竭陀國殑伽河南有故城周七十餘里荒蕪雖久基址

尚存昔者人壽無量歲時號拘蘇摩補羅城唐言香花宮城王宮多花故以名焉逮乎人壽數千歲更名波吒釐子城舊云巴連弗邑訛也初有婆羅門高才博學門人數千傳以受業與諸學徒相從遊觀有一書生徘徊悵望同儔謂曰夫何憂乎曰盛色方剛羈遊履影歲月已積藝業無成顧此為言憂心彌劇於是學徒戲言之曰今將為子求娉婚親乃假立二人為男父母二人為女父母遂坐波吒釐樹謂女壻樹也採時果酌清流陳婚姻之緒請好合之期時假女父攀花枝以授書生曰斯嘉偶也幸無辭焉書生之心欣然自得日暮言歸懷戀而止學徒曰前言戲耳幸可同歸林中猛獸恐相殘害書生遂留往來樹側景夕之後異光燭野管絃清雅幃帳陳列俄見老翁策杖來慰頃有一嫗携引少女並賓從盈路衣服奏樂翁乃指少女曰此君之弱室也酣歌樂讌經七日焉學徒疑為獸害往而求之乃見獨坐樹陰若對上客告與同歸辭不從命後自入城拜謁親故說其始

未聞者驚駭與諸友人同往林中咸見花樹是一大宅僮僕役使驅馳往來而彼老翁從容接對陳饌奏樂賓主禮備諸友還城具告遠近十歲之後生一男子謂其妻曰吾今欲歸未忍離阻適復留心棲寄飄露其妻既聞具以白父翁謂書生曰人生行樂詎必故鄉今將築室宜無異志於是役使靈從功成不日香花舊城遷都此邑由彼子故神為築城自爾之後因名波吒釐子城焉疏摩度羅亦云摩偷羅亦中印度境西域記第四者彼記名秣菟羅國記中不說孔雀之緣言有舍利塔者等取大目揵連及富樓那塔言寺北有巖等者記云城東行五六里至一山伽藍踈崖為室因谷為門尊者烏波毱多（唐言近誐）之所建也其中則有如來指爪窣堵波伽藍北巖間有石室高二十餘尺廣三十餘尺四寸細籌填積其內尊者近護說法化道夫妻俱證阿羅漢果者乃下一籌異室別族雖證不記疏安籌雖是後事等者恐人設難云既是毱多建窟乃是佛滅之後百年中事今是始

成說經那是彼窟故爲此通疏三俱珍那城者大同繹嬌陳如名疏目眞此云解脫等者西域記第八云目支鄰陀龍王池其水清黑其味甘美西岸有小精舍中作佛像昔如來初成正覺於此宴坐七日入定時此龍王警衛如來即以其身繞佛七帀化出多頭傭垂（刑七）（五）爲蓋故池西岸有其室焉疏摩蘭陀國未詳所在者更以義推摩蘭陀即摩伽陀無礙龍王建立正是普光法堂是今說法之處耳以不指云此處故云未詳所在疏大集但名葱窟者即月藏分第十亦但列名無別指處下當具引月藏之文疏此云多思惟者婆沙亦云支那此云漢也西域記云大漢具云摩訶支那故眞諦三藏云衣物意云是衣冠人物之國皆是義翻疏翻爲正疏亦青州分野者禹別九州東爲青州則天下分其九分野矣疏然今之到此山者相傳云以是秦始皇築長城到此畢工故立其名疏八踈勒國等具云佉路數怛勒者西域記第十二云出葱嶺其烏鎩國此國城西二百餘里至一大山從

此北行山磧曠野五百餘里至佉沙國舊云疏勒者乃稱其城號也正音具云室利訖栗多底疏勒之言猶為訛也釋曰疏依古疏即日照三藏釋西域記云佉沙國周五千餘里多砂磧少壤土稼穡殷盛花果繁茂從此東南行五百餘里濟河踰沙至斫句迦國唐言沮渠周千餘里國南境有大山崖嶺嵯峨峯巒重疊草木凌寒春秋一觀溪澗濟瀨飛流四注崖龕石室基布嚴林印度得果人多運神通輕舉遠遊棲止於此諸阿羅漢於此寂滅者衆是故多有窣堵波也今猶現有三阿羅漢居巖岫中入滅心定形若嬴人鬚髮恒長故諸沙門時往為剃而此國中大乘經典部數尤多佛法至處莫斯為盛也十萬頌為部者凡有十數自茲已降其流寖廣（釋曰據此華嚴等經前七卷在此國從）此而東踰嶺越谷行八百餘里至瞿薩旦那國唐言地乳即其俗之雅言也俗語謂之漢那凶奴謂之于遁諸胡謂之豁旦印度謂之屈丹舊曰于闐者訛也瞿薩旦那國周四千餘里砂磧大半壤土隘狹宜穀

稼多衆果宗尚佛法伽藍百餘所僧徒五千餘人並多習學大乘教法王甚驍武敬重佛法自云毗沙門天之祀胤也昔者此國虛曠無人毗沙門天於此棲宅無憂王太子在咀叉始羅國被抉目王怒譴謫輔佐遷其豪族出雪山北居荒谷間遷人逐牧至此西界推舉尊憂首立爲主當是地也東土太子蒙譴流徙居此東界群下勸進又自稱王歲月已積風教不通各因畋獵遇會荒澤更問宗緒因而爭長忿形辭語便欲交兵或有諫曰今何遽乎因獵決戰未盡兵鋒宜歸治兵期而後集於是迴駕而返各歸其國校習戎馬督勵士卒至期兵會旗鼓相望旦日合戰西主不利因而遂北遂斬其首東王乘勝撫集亡國遷都中地方建城郭憂其無土恐難成功宣告遠近誰識地理時有塗灰外道負大瓠盛滿水而自進曰我知地理遂以其水屈曲遺流周而復始因即藏軀忽而不見依彼水迹峙其基堵遂得興工即斯國治今王所都於此城也城非崇峻攻擊難尅自古已來

能有勝其王遷都作邑建國安人工績已成齒耄云暮未有胤嗣恐絕宗緒乃往毗沙門天神所祈禱請嗣神像額上剖出嬰孩捧以迴駕國人稱慶既不飲乳恐其不壽尋詣神祠重請養育神前之地忽然隆起其狀如乳神童飲吮遂至成立智勇光前風教還被遂營神祠崇先祖也自茲已降弈世相承傳國君臨不失其緒故今神廟多諸珍寶拜祀享祭無替於時地乳所育因爲國號王城南十餘里有伽藍此國先王爲毗盧折那唐言遍照阿羅漢建也王城西南二十餘里至瞿窒餞伽山唐言牛角山峯兩起巖隥四絕於崖谷間建一伽藍其中佛像時燭光明昔如來曾至此處爲諸天人略說法要懸記此地當建國土敬崇遺法遵習大乘即今處也牛角巖有大石窟中有阿羅漢入滅心定待慈氏佛數百年間供養無替近者崖崩掩塞門徑國王興兵欲除崩石即黑蜂群飛毒螫人衆以故至今石門不開釋曰據此亦爲聖居或指江表牛頭者即金陵南四十里有山名牛

頭謂由此山有雙峯故一名雙闕一名天闕一名南郊一名仙窟皆以累朝改革不定按域地誌云此山高一千四百尺周迴四十七里準西域記及舊華嚴經善薩住處品心王菩薩告諸菩薩言東北方邊夷國土名牛頭若按新經云跋(卅七)勒國有一住處(八)名牛頭山如前所引西域記文此與眞丹處則異也（此文見金陵塔寺記）古老相傳云是辟支佛現形之所而前後文多云菩薩於中止住而其靈應往往有之跋迦濕彌羅記第三云北印度境末田乞地即阿羅漢名昔云末田底迦迦濕彌羅國周七千餘里四境負山山極峭峻雖有門徑而復隘狹自古鄰敵無能攻伐云昔此國本龍池也佛世尊自烏仗那國降惡神已欲還中國乘空當此國上告阿難曰我涅槃後有末田底迦阿羅漢當於此地建國安人弘揚佛法如來寂滅之後第五十年阿難弟子末田底迦阿羅漢者得六神通具八解脫聞佛懸記心自慶悅便來至此於大山巖宴坐林中現大神通龍見深信請咨

所欲阿羅漢曰願於池內惠以容膝龍王於是縮水奉施羅漢神通廣身龍王縱力縮水池空水盡龍翻請池阿羅漢於此西北為留一池周百餘里自餘枝屬別居小池龍王曰池地總施願恒受供末田底迦曰我今不久無餘涅槃雖欲受請其可得乎龍王重請五百羅漢常受我供乃至法盡法盡之後還取此國以為居池末田底迦從其所請時阿羅漢既得地已運大神力立五百伽藍於諸異國買鬻賤人以充役使以供僧衆末田底迦入寂滅後彼諸賤人自立君長鄰境諸國鄙其賤種莫與交親謂之訖利多（唐言買得）今時泉水已多流溢疏乾陀羅國西域記第三云健馱邏國有伽膩色迦王以如來涅槃之後第四百年應期撫運王風遠被殊俗內附機務餘暇每習佛經日請一僧入宮說法而法異儀部執不同王用深疑無以去惑時脇尊者曰如來去世歲月逾遠弟子部執師資異論各據聞見共為矛盾時王聞已甚用感傷悲歎良久謂尊者曰猥以餘福幸遵前緒去聖

雖遠猶爲有幸敢亡庸鄙紹隆法教隨其部執具釋三藏下取意遂召衆僧七日供養欲議法事宣先下令去凡留聖聖衆猶多復去有學無學猶多次留具三明六通具者猶多次取内具閑三藏外達五明乃至四百九十九人後一世友未得羅漢等廣集三藏凡三十萬頌王以銅鍱鏤寫石函封緘全捨此國寔僧故多聖居也疏苦末羅者此翻爲黃雜色初品經巧幻術修羅王苦末羅王乃偈共長行唐梵互出與此釋不同偈云紅色光神又

其城東南十餘里有窣堵波中有佛牙長可寸半其色黃白彼多聖迹故是聖居疏相傳云是佛留影處者即西域記第二說那揭羅國城西南二十餘里有伽藍伽藍西南深澗峭絶瀑布飛流懸崖壁立東岸石壁有大洞穴瞿波羅龍之所居也州七十門徑狹小窟穴冥闇崖石津壁溪徑餘流昔有佛影煥若眞容相好具足儼然如在近代已來人不遍覩縱有所見髣髴而已至誠祈請有冥感者乃暫明示尚不能久昔如來在世之時此龍爲牧牛

之士供王乳酪進奉失儀既獲譴責心懷恚恨即以金錢買花供養受記竭堵波願為惡龍破國害王即趣石壁投身而死遂居此窟為大龍王便欲出穴成本惡願適起此心如來已鑒愍此國人為龍所害運神通力自中印度至龍所龍見如來毒心遂止受不殺戒願護正法因請如來常居此窟諸聖弟子恒受我供如來告曰吾將寂滅為汝留影遣五羅漢常受汝供正法隱沒其事無替汝若毒心忿怒起時當觀吾影以慈善故毒心當止此賢劫中當來世尊亦愍汝等皆留影像釋曰此與觀佛三昧海經大同已如初會鈔引然西域記云此國無別君長屬迦畢試國去健馱邏國不遠或曾屬之耳疏具如西域記及大集月藏分第十者此即總指上來諸處引西域記不局一卷月藏分的指第十然月藏分當第十二有十卷經第十卷中即建立塔寺品第十九爾時娑婆世界主大梵天王釋提桓因曰四大天王等及諸眷屬從坐而起合掌向佛一心敬禮而作是言佛說於此

四天下中所有過去諸佛如來之所建立住持大塔牟尼諸佛所依住處於現在世及未來世而常不空佛與菩薩摩訶薩等降大法雨皆悉充滿初名衆仙所興次名德積次名金剛焰次名香室次名瞻婆梨次名賢城次名須質多羅次名水光次名香熏次名善建立次名遮波羅次名金燈次名樂住次名牟眞隣陀次名金剛地次名慈窟次名那羅延窟次名渠摩婆羅香次名惠頂次名大德窟次名善現次名青鬱茂次名虛空子次名牛頭栴檀室次名難勝此是過去諸佛建立住持大塔常爲菩薩等之所加護是故我等常所供養世尊所有聲聞弟子於現在世及未來世復有幾所塔寺住處令我等輩護持養育然此初數處與此經同可以意得故不具引下取意引爾時世尊微笑面門放種種光時四天下有無量百千諸佛住處而現東州八萬佛現北州百千西州五百南州二百五十千佛處現廣說諸國各有佛現等下諸天龍等發願護持

佛不思議法品第三十三疏初來意者文二先正明後解妨今初古德但有三品者以後二品別為平等因果故用品雖廣狹不同答果義等疏若答前問下二解妨先問以前六會共答前問皆不重請故問此品何以重請從因果隔絕下古德答此乃有二意一因果隔絕前諸會同因故不別問此下是果果隔於因故此重問二念法希奇果不思議故復念請從因德已下出念法希奇之相上是通意二別明下唯明此品疏別就宗中三門分別初通辨佛德二別顯義相三顯不思議今初通辨中言百四十不共者已見光明覺品今重舉總數謂三十二相八十種好四一切種清淨十力四無所畏三念住三不護大悲無忘失法永斷習氣一切種妙智為百四十而言通權小者小乘亦說但相劣耳權大說者皆悉超勝此約五教已有其二若五法下正明實教故云通權權實皆有但實教中會歸法性不壞相耳若言唯一味下二即頓教若言具無盡下三即是圓教從故後文中下

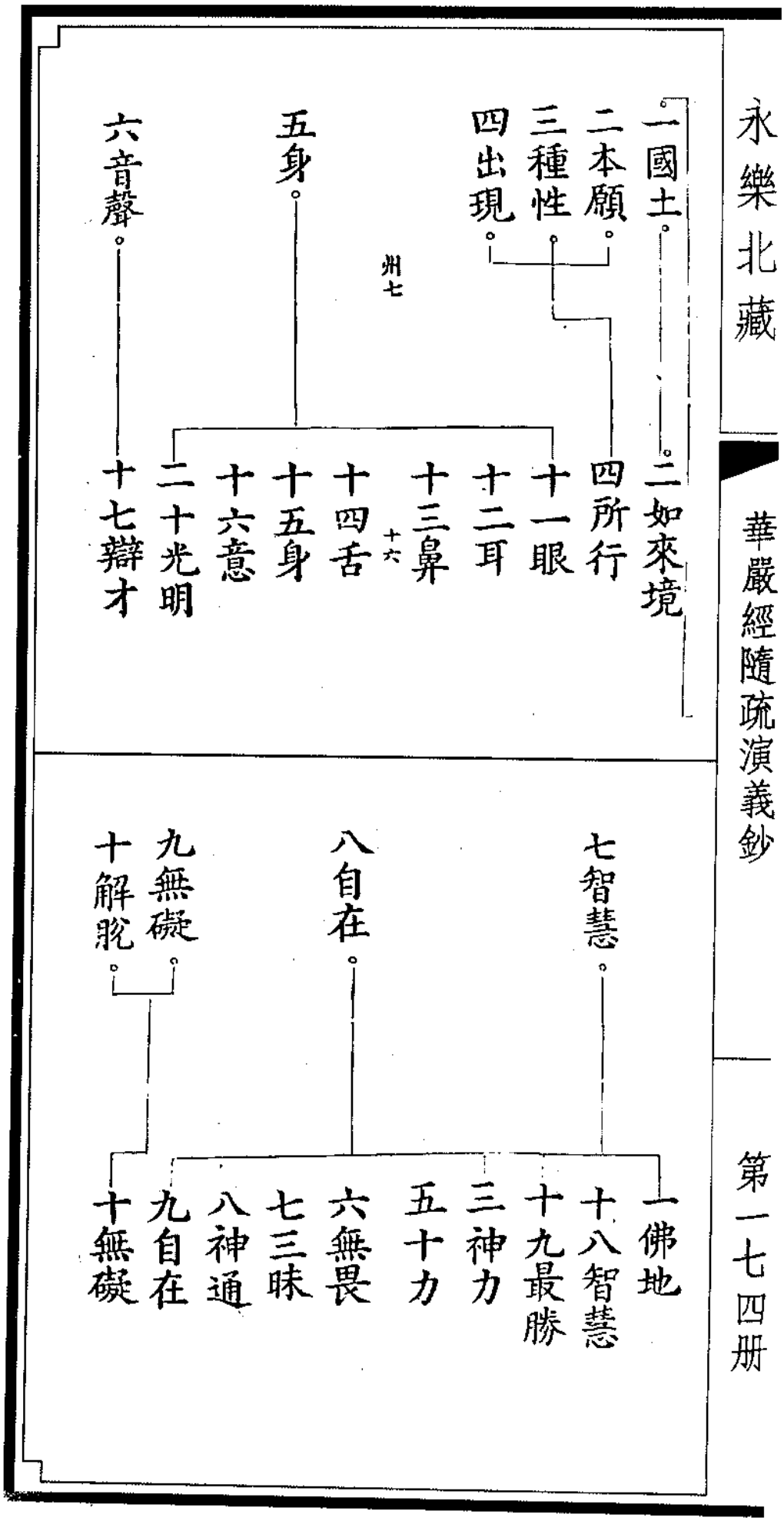
四辨今經是圓教德疏二別顯義相下於中有三初正顯二德二四句融通三揀權異實今初言信等者此通行位信爲萬行之首則該進念定等位亦以信爲初五十二位所有行德皆有二故疏此二無礙下第二融通可知疏若權教所明下第三揀權異實初明權教言不雜者如轉依果有二一者所生得即是四智二所顯得即是涅槃涅槃本有四智修生修生有爲修顯無爲故二不雜疏法報四句亦有差殊者遮救恐外救云我宗亦有四句何異前融謂一唯法即在纏法身二唯報即四智菩提三亦法亦報謂眞如出纏具諸功德四非法非報所謂應化今言亦有差殊者正揀權也雖有四句深淨時乖法報非一思之後依此經宗下顯實舉喻四句喻上四句一本有如眞金是前第二句二修生如嚴具喻第一句三然由嚴具方顯金德喻第四句修生本有四嚴具無體全攬金成喻第三句此即合初二句成三四句離初二句無三四句三四兩句同在一時更無別體以此

細尋攄實斯顯五故唯全不礙嚴具下結第二句歸初句六唯嚴具亦然結第一句歸第二句此約喻說若望前法但初句爲第二第二句爲第一耳從既互含收下結歸本宗無礙之相今更以喻總喻二德如修生在因漸顯於本有在果圓滿於本有非本有理有漸有圓如初生月明雖漸滿而常帶圓月以圓月常在故故十五日月遍在初一二三等中則知滿果遍在因位亦令後後常具前前前前常具後後以初一日有二日月乃至十五日月以十五日月即初月故法合可知由此故云修生本有以初圓時先已圓故本有修生以初生時亦已圓故忘懷思之疏三顯不思議中三初泛舉法體二就後一中下別語此經三前並是宗下結歸宗趣二中四者一何者不思議徵不思議法體答謂智悲等二（科七）於何不思議徵不思議人答謂世間等此人不能思議三云何不思議徵不思議體謂聞思等思不及故四何用不思議徵不思議意謂如來說法本欲利生令絶言思於物何益（十四）

答意云令信入故謂欲證入要須心絶動搖言忘戲論耳疏後四別顯佛德者是疏新意欲將五品答其十問然有三重一此品總明佛德具答十問如下科釋二者一一門中含答十問亦如下釋三者五品廣答十問如下說分之初疏古德後二品下叙昔疏且述古便依三品科經疏後諸佛下正顯所念疏文有三一略示法體其不得一向下結彈異釋二然此下對前相攝三此十義相下指前釋相二中今當先列第二會初二十句問一如來地二如來境界三如來神力四如來所行五如來十力六如來無畏七如來三昧八如來神通九如來自在十如來無礙十一如來眼十二如來耳十三如來鼻十四如來舌十五如來身十六如來意十七如來辯才十八如來智慧十九如來最勝二十欠光明故唯十九然句句皆有云何是言經中十句次第可知此中攝彼不依次第對前成三類故一前開此合二前合此開三無開無合欲以此少攝彼之多故先明前開此合於中乃有三

句攝前十六句第二前合此開以前二句攝五句第三節彼一句則此中初合有三次此開有六後此不開有一具足十句彼前初開有十六次合有二後不開合亦一成十九句就初前開中第一身攝六根者身即六中之一兼攝欠光明一句故有七句第二智慧攝三兼能攝智爲四第三自在攝五兼能攝自在爲六故成十六第二前合此開中亦有三節而初境界開國土無能攝句境界由前智慧已攝竟故故雖三節但有二句境界是所化之境國土是所依之境第二節所行攝三即有能攝然三皆行故言出現與行互有寬狹者遮難恐有難言彼十門出現行是其一如何此行能攝彼耶故以互有寬狹通之如以菩提爲門則菩提之性攝於涅槃若以涅槃爲門則涅槃般若攝於菩提疏前之無礙此開解脫者是第三節則前但有一此則具於無礙解脫疏音聲即辯下第三無開合前後各一句更爲立圖

佛不思議品初十問。如來名號品二十問。


一國土
二本願
三種性
四出現
五身
六音聲
二如來境
四所行
十一眼
十二耳
十三鼻
十四舌
十五身
十六意
二十光明
十七辯才
七智慧
八自在
九無礙
十解脫
一佛地
十八智慧
十九最勝
三神力
五十力
六無畏
七三昧
八神通
九自在
十無礙

疏七智性無差爲次第者成十九最勝彼欠二十光明行次第本性無差性隨次第而終不易疏果德離言藉因顯故者此文有四節此對表華之義經宗有因果二分十地已明華引果故二因果同時下表蓮華義謂有問州七言是華引果何要蓮華故答云餘華多華前十七果後此華不有則已有則華實雙合又無染故故舉蓮華三又問言蓮華有四何要舉青故答云最超勝故論云水生華勝者即優鉢羅華故四又蓮華一蓮多子表一合一切故此釋藏義疏二者此品具答十問下文中三先總標示二昔以初十下叙昔三今謂下顯正於中三初略示大意二文分爲下正科三今初下釋文但明記上十問尋文易了或開或合顯義無方耳疏如文殊般若中辯光明覺品已引疏別中十句多同出現身之十相者彼之十相即是十身一普入成益相即威勢身二無心普應相即是化身故云種族調善三平等隨應即菩提身由菩薩智無所住故平等隨應四無著無礙即智身五周遍十

方即是法身故云一性六嚴剎益生即福德身七無生潛益即相好莊嚴身八嚴好滿願即是願身願力周法界恒轉妙法輪故九窮盡後際即力持身故彼經中以醫王延壽爲喻喻佛雖涅槃而不失利樂十圓迴等住即意生身故云心念則現以彼十相十身對今經文一無差異其有難者隨句已釋若依彼次此一即彼三二即彼七三即彼四四即彼二五即彼一六即彼九七即彼五八即彼十九即彼八十即彼六但彼文廣理無二也疏

後一意生等身淨者出言解脫自在故云意生身言等身者等取願身化身等也疏四即三念處行者亦云三念住念謂能緣之慧處謂不增不減平等之理初一心聽法不憂二一心聽法不喜三常行捨心以法界中減退相不可得故增進相不可得故即涅槃相故如次配之疏三後善謂究竟離垢等故者等字等取及一切究竟離欲爲後邊故法性離垢故能學者亦離垢故修行究竟得離垢故疏諸經論中更有多釋恐厭繁文者智論云

讚布施爲初善讚持戒爲中善讚二果報生天淨土名後善復說聲聞獨覺大乘亦名三善實悋經云知苦斷集示名初善修八正道爲中善證滅名後善是名聲聞初中後善若不捨菩提心不念下乘迴向一切智是名菩薩初中後善等釋曰今疏全依瑜伽故指餘釋疏餘七經文略無者謂略故無非是全無今依瑜伽具出論云四者文巧謂善緝綴名身等故及八語具者一先首二美妙三顯了四易解五樂聞六無依七無違八廣大如瑜伽二十五說五義妙謂能引發利益安樂六純一謂不與外道共故唯佛法有外道所無七圓滿無限量故最尊勝故義曹豆勝故名圓滿八清淨謂自性解脫故一刹那自體解脫故或法自體解脫故九鮮白謂相續解脫故設多刹那亦解脫故能學之者亦解脫故十梵行之相謂八聖道支滅諦名梵道諦名行與滅爲因此具八道名梵行相當知此道由純一道等四種妙相之所顯說四十七經疏今初十力是別名下疏文有六一總科二是則標

中十力一一遍下別中下融通三古德下叙昔四則今別中下辨違五設欲下遮救六十中一廣大下正釋四中言亦令餘門無廣大義者以廣大為初門故言初門無最上等者初門唯有廣大故無餘九最上在初略舉其一等於下八疏設欲下五遮救謂彼救云雖則互有何方從多立名故今答云從多可爾不應順次以逆次配與文相順故下釋文一一從多逆次名釋然總名那羅延幢者即帝釋力士之名疏者婆入火現相已引入獄問罪即報恩經第四令者婆往阿鼻地獄問訊達云汝今受罪云何答云如第三禪樂今取入中問罪若不能害耳疏心善解脫由三相者即瑜伽八十五說四十八經十身相海品第三十四疏如來十身摽人顯德者疏文有四一釋名二辨類三出體四辨因若準探玄宗中有佛相章八門分別一釋名二體性三種類四出因五積成六修時七建立八業用今四門中已具其要疏親佛三昧下第二辨類即引證以辨於中二先正

明二料揀前中即第九經菩薩本行品第八佛告阿難如來有三十二大人相八十隨形好金色光明一一光明無量化佛身諸毛孔一切變化及一切色略中略說者我今為此時會大衆及淨飯王略說相好佛生人間示同人相故說三十二相勝諸天故說八十種（卅七）好為諸菩薩說八萬四千諸妙相好佛實相好我初成道摩竭提國寂滅道場為普賢賢首等諸大菩薩於雜華經中已廣分別釋曰略中略言即是經文二略三廣乃疏取意釋之以前有略中略則必有略矣又彼先說八萬四千今有十蓮華藏故對彼為廣則彼經文從為諸菩薩說八萬四千諸妙相好為第二段從佛實相好我初成道下為第三段文亦分明疏三中初通下第二料揀依前三類三重料揀第一約乘二約三身十身三約機見今初攝含五教初一小乘及始教二即終教三即圓教其頓教以無相為宗後二兼舉因顯果言示同於人端正不亂者俱舍說輪王相云相不正圓明故與佛非等此明輪王

有三十二相有三義不及如來一處不正二相不圓三不明了今正不亂即處異輪王其端正二字是明是圓故示同人而勝人矣疏次唯大乘等者即明果相如因中斷八萬四千煩惱成八萬四千波羅蜜獲八萬四千相好無量壽觀經（卅七）云阿彌陀佛有八萬四千相（廿二）一一相有八萬四千隨好一一好復有八萬四千光明一一光明遍照法界念佛衆生攝取不捨即此中等相也疏又初化下第二約二身十身料揀若配三身二是報身三是法身若約四身二由屬他受用報有分限故後即自受用報及法又法身無相今前二屬三身後一屬十身十身必融三身故後具前二疏又初凡聖同見下三約機見料揀次唯地上者他受用故上報化不同後唯圓機即屬圓融不分地前地上故云然通五位此五位者即三賢十聖等妙二覺六位之中除果位耳若開十信即除等覺疏若語其體下第三出體二即定慧者以法門爲相故疏若語其因下第四辨因通純雜者即是圓融相因如

前主水神處已明疏前二相因如瑜伽等者指廣有源瑜伽四十九云一切菩薩資粮皆感相好作惡業者宣說種種業各各感等如是三十二相無有差別當知皆由淨戒爲因若犯戒尚不得下賤人身況佛相好若言各各業感如契經說即是別因就中有一行感一相如云若諸有情有所希冀隨其所樂正捨珍財感得頰如師子是或一行感多相如能施悅意發喜飲食嚴具等感身皮金色常光一尋一毛孔一毛生身皮細滑等或多行感一相如言於其父母種種供養於諸有情諸苦惱事種種救護由往來等動轉業故得足下千輻輪相又由四種修事業感一切相謂決定修感足下善安住由委悉修感千輻輪等由恒常修感纖長指等由無罪修感餘相皮金色等又諸佛加行感異釋曰此即一行品類所感不同論云此相好種性地有種子勝解行地修方便清淨增上意樂地名得餘上地轉勝清淨佛地善淨無上即此相由所依性能任持故由極殊妙令端嚴故說名

隨好釋曰從即此相由所依下釋好義好義後品方用因便此引其智論涅槃等經初會主水神處已引若觀佛三昧海經次前明三品相後云佛告阿難如來往昔無量無邊阿僧祇劫以智慧火燒煩惱薪修無相定不作非時證是故獲得如是相好一一相中無量化佛何況多耶釋曰此通後二相因疏令修無盡之行顯成爲趣者顯約本有成約修生疏普賢本是會主者此下通不請之妨有二意通初意可知二或前品末下二約五品答問通謂先列國土等十問前品答種性問此下四品更答四問餘之五問或在此品之前已答經來未盡所以略無別屬問答前品已明

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十十

音釋

鯨鯢鯨渠京切鯢研奚切鯨鯢海中大魚也雄曰鯨雌曰鯢颺余章切飛舉也徵吉弔切大吁韋切大飛也嫗威遇切老母之稱也袨玄絢切好衣也磧七迹切沙漠也譴詰戰切責也吮祖兗切敹也餟力輟切啜尺悅切

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十八

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述　州八

疏第二佛子下疏文有三初舉數總科二或略不具下料揀三細論一相下大科於中先縱成經次後今以類例下大科十九言斯即

州八

順觀相海者觀佛三昧海經觀佛相海有二一總觀有三十二等二別觀一一諸相就別觀中復有二義一從頂至足名爲順觀二從足輪至頂名逆觀故云今是順觀據普賢言應言順說爲欲成觀是本意故名爲順觀即彼第九經觀像品第九疏若爾餘何不然者上正圓融此下通妨謂有問言若表圓融何不諸相皆具三十二耶答意可知而文亦三初正答二故善生下引證三此約相好相對下亦是通難難云諸經論說伏於人故說三十二相伏諸天故說八十種好故人中輪王許有三十二相而無八十種好則好勝矣故爲此通謂此約相體以對好體相勝於好彼約人具則具好爲勝亦如世人一尺之面不及三寸之鼻三寸之鼻不及一寸之目則相

相相望以辨勝劣若有人有三寸之鼻一寸之目更無餘相則不及身總具多相爲貴人矣疏一列名名從用立者謂此名光照一切方等下辨業用云一一咸放摩尼寶光等明知從用以立光名下諸文勢皆悉如是或從用立或從體得可以意求疏觀佛三昧經云如合拳者即第四經引此成上如拳拳言尚憶合拳即覆拳於頂上有隆起之相也然此相能滅一切罪長一切福故佛頂尊勝正明於此即烏瑟尼沙囉念誦觀延善住之壽滅

地獄之苦不受七反畜生永離人間殘報疏即具十楞等者亦觀佛三昧經第二廣說觀白毫相彼經先說白毫之因云從捨心不慳不見前相不憶財物無所封著而行布施（下取意引）持戒忍辱六度十力四無所畏諸妙功德

（前八）

生次云我滅度後有諸弟子晝夜六時能於一時中少分少分之中能須臾間念佛白毫令心了了無謬亂想分明止住注意不息念白毫者若見相好若不得見如是等人除九十六億那由他恒河沙微塵數劫生死之罪

佛告父王如來有無量相好一一相中有八萬四千諸小相好如是相好不及白毫少分功德釋曰故應觀察況依此經如是而觀疏福德人至鼻等者即智度論文或至梵世即法華經如來神力品爾時如來出廣長舌相上至梵世或覆三千即阿彌陀云出廣長舌遍覆三千大千世界說誠實言等疏無俟觀破摶聚者金剛經云須菩提於意云何三千大千世界所有微塵是爲多不須菩提言甚多世尊須菩提諸微塵如來說非微塵是名微塵如來說世界非世界是名世界釋曰此段論名第十色及衆生身摶取中觀破相應行住處大意云衆生世界但攬塵成今從麤至細乃至極微皆無實體故云世界即非世界今云無俟觀破者觀破但是假想爲未了者若了法本空不待觀破又彼云摶取今云摶聚是義引耳故什云欲破極微覺賢云以一故衆以衆故一微自無性則爲空矣徐如前說疏故佛涅槃四牙不碎者即後分經聖軀廓潤品疏四中有法乳等三者論第三十

八云五想聽法一如寶二如眼三如明四大果功德五無罪想今云法燈合明眼二義大果即資法身無罪總明離過疏上來略列下結釋料揀於中有四一總辨名數言譯者安置者以晉經無數故二既不說盡下明立理欲合盈百故言既不說盡者十蓮華藏塵不可說盡故三況此中所列下重以理成合成百義四晉經有遺下遮其傍救恐有救云如大慧百八豈要圓數凡立名數多有所表故故今通難云此有九十七即有所表晉有九十四復何所表昔表爲是今表即非是故不應生情配屬若表亦須成九十八

如來隨好光明功德品三十五疏二釋名中二先辨得名言隨逐大相者即觀佛經意前品已引二如來之隨好下釋名疏照七地者一種性地二勝解行地三淨勝意樂地即是初地四行正行地從二地至七地五決定地八地六決定行地九地七到究竟地從十地至如來地疏如是展轉況於諸相等者上有五重今越中間故云展轉然其舉況亦合五重謂一以因一光況

果一光所越應云二果一光尚爾況果多光三足下好光尚爾況餘好光四好光尚爾況於一相五一相尚爾況於多相疏文但有初及後句餘可例耳復應更有二重謂六外相尚爾況於內德七一德尚爾況於多德故瑜伽四十九廣說舉況因說相好因竟云又於此中以要言之一切有情福聚量等爾所福聚能感如來一毛孔處乃至一切所有毛孔隨入福聚能感如來一種隨好乃至所有一切隨好隨入福聚增至百倍爾所福聚能感如來相中一相乃至一切所有諸相隨入福聚除白毫烏瑟膩沙增至千倍爾所福聚能感如來眉間白毫乃至白毫增至百千倍爾所福聚能感如來其頂上現烏瑟膩沙無見頂相乃至白毫隨入福聚增至俱胝百千倍爾所福聚能感如來諸相隨好而不攝餘大法螺相由此法螺隨如來欲發大音聲普能遍告無邊無際諸世界中所化有情如是無量福聚資糧修證圓滿能感如來不可思議無上無等遍一切種極圓滿所攝自體下取

意引又此相隨好略由三因說爲無量一時無量三僧祇修故二意樂無量緣無量衆生利益安樂故三品類無量無量善業差別故故云無量福聚能起如來諸相隨好釋曰經中說所感之相論舉能感之因而因果相成此文證知佛德難思可證前後數節之文疏文從諸相不及法螺可證出現圓音之義前妙嚴品已略指耳疏謂雖修乘戒行寬故者初地已引此下別有一解以全悟意往昔親近衆善知識親近法華涅槃經等衆善知識心不放逸顯曾修行依諸經修行後聞此經因該果海果徹因源便生毀謗故墮地獄由聞歷耳種金剛種以爲宿因此盧遮那大威神力以爲現緣因緣相資頓昇十地等據此即非是戒緩墮於地獄故十地品云雖此衆淨廣智慧甚深明利能決擇其心不動如山王不可傾覆逾大海有行未久十生五生解未得未有華嚴圓融之解隨識而行不隨智聞此生疑墮惡道我愍是等故不說此即是生疑墮地獄又偈讚品云如來廣大身究竟於法界不離於

此座而遍一切處若有聞此法恭敬信樂者永離三惡道一切諸苦難釋曰定知不是戒緩又出現品云如乾草薪等須彌投芥子火必燒盡供養如來少功德必令滅苦至涅槃何以故性空竟故全悟雖是後輩不忍見流失於經意所以扶同拯教異於古人緣疏已行不可改疏請後賢審詳疏惡業善根下遮難釋文恐有難言地獄及身既由惡業即從惡業中來前業報成佛即從善根中來何以並言非十方來故今釋云正由從業即是從緣無性來即無來若不從緣則有定性不得無來中論云若法從緣生是即無定性若無定性者云何有是法即因緣故空義耳疏因緣者名為智慧者即略暗引涅槃二十一為證前疏已引彼經云智慧之法不從因緣云何問於因緣今取此勢汝諸天子何因向疑何因發此微妙之音疏先教識受生令捨曲見者涅槃二十一說若見如來實王宮生納妃生子雙林滅等是二乘曲見疏是知佛化所生非沒生也者即淨名經觀衆生品舍利

弗問天女汝於此沒當生何所天曰佛化所生吾如彼生曰佛化所生非沒所生天曰衆生猶然非沒生也疏先明法身遍而叵見者叵不可也故出現品云譬如法界遍一切不可見取爲一切諸佛境界亦復然遍於一切非一切疏非謂有選生處者本行經說如來將欲下生以淨天眼觀閻浮提何處堪我下生乃至云唯有淨飯王家堪餘家不堪則似有選生處無分別智實無選擇即智之悲應物然耳則選無所選疏後如法正教此上標章後夫欲悔過下廣釋其相於中分二先明所治之病後顯能治之藥此即天台止觀之意今初但略彼名若具云一自從無始闇識昏迷煩惱所醉妄計我人計我人故起於身見由身見故妄想顛倒由顛倒故起貪嗔癡癡故廣造諸業業則流轉生死二者內具煩惱外值惡友扇動邪法勸惑我心倍加隆盛三者內外惡緣既具能內滅善心外滅善事又於他善都無隨喜四者縱恣三業無惡不爲下七全同但八言虜扈者亦云跋扈皆不

尊敬貌下結云是為十種順生死流昏倒造惡如厠蟲樂厠不覺不知積集重累不可稱計四重五逆極至闡提生死浩然而無際畔踈次起十種下二顯能治之藥彼云今欲懺悔應當逆此罪流用十種心翻除惡法先正信因果決定羞然業種雖久久不敗亡終無自作他人受果精識善惡不生疑惑是為深信翻破一闡提心二自媿剋責鄙極罪人無羞無恥習畜生法棄捨白淨第一莊嚴咄哉無鉤造斯重罪天見我屏罪是故慙天人見我顯罪是故媿人以此翻破無慙無媿心三怖畏惡道人命無常一息不追千載長往幽途緜邈無有資粮苦海悠深船筏安寄聖賢呵棄無所恃怙年事稍去風刀不奢豈可晏然坐待酸痛辟如野干失耳尾牙詐眠望脫忽聞斷頭心大驚怖遭生老病尚不為急死事不奢那得不怖怖心起時如履湯火六塵五欲不暇貪染如阿育王弟坐於御床希大帝王聞旃陀羅朝朝振鈴一日已盡六日當死雖有五欲無一念愛行者怖畏苦到懺悔

不惜身命如野干決死絶無所思念如彼怖王以此翻破不畏惡道心四當發露不覆瑕疵賊毒惡草急須除之根露條枯源流傾竭若覆藏罪是不良人迦葉頭陀令大衆中發露方等令向一人發露其餘行法但以實心向佛像前自求改革如隱處有癰覆諱不治則致於死以此翻破覆藏罪心也五斷相續心者一懺已後更不復作若懺悔已更作者如王法初犯得輕若更作則重初入道場罪則易滅更作難除若能吐之云何更敢以此翻破常念惡事心六發菩提心者昔自安尼人遍惱一切境今廣起兼濟遍至虛空界利益於他以此翻破一切處起惡心也七修坊補過者昔三業造罪不計晝夜今善身口意策勵不休匪移山岳安填江海以此翻破縱恣三業之心八守護正法者昔自滅善亦滅他善不自隨喜亦不喜他今守護諸善方便增廣不令斷絶勝鬘經云守護正法攝受正法最爲第一翻破無隨喜心今疏但云隨喜他善者取意對上耳九念十方佛者昔親狎

惡友信受其言今念十方佛念無等慈作不請友念無等智作大導師翻破順惡友心十觀罪性空者了達貪欲嗔癡之心皆是寂靜門何以故貪嗔若起在何處住知此貪嗔住於妄念妄念住於顛倒顛倒住於身見身見住於我見我見則無住處十方諦求我不可得我心自空罪福無主深達罪福相遍照於十方今此空慧與心相應如日出時朝露皆失一切諸心皆是寂靜門樂寂靜故以此翻破無明昏暗是為十種懺悔順涅槃道逆生死流能滅四重五逆之過若不解此十心全不識是非云何懺悔設入道場徒為苦行終無大益涅槃云若言勤修苦行是大涅槃近因緣者無有是處即斯意也是名懺悔事中除滅重罪彼止觀中更有別懺悔見罪亦有十心翻破前十而皆約觀行別歷十心大意觀罪性空中意與下經文同不能繁引其中釋文此疏不廣及下釋經皆已暗用今皆併引使知來處亦分疏中主客之言疏向以起心之次第者從微至著故翻破則從麤至細

謂先起信心次生慙愧等如垢衣受垢先微後著若洗濯時先去麤垢後除細垢言此中則以勝劣為言故者謂菩提最勝等故疏一發菩提心為懺所依者依菩提心懺方為眞懺不發心懺非是眞善故五十八經云忘失菩提心修諸善根是為魔業故從以是行本下通不次妨義如前說疏餘如別說者此有二事一明二障者體下疏更明二明別說見障即如向引止觀說也疏一一佛前及衆生前者佛為懺悔之主憑佛能除衆生是所對之境昔曾惱害故疏既人天凡聖等者一一生衆中有天一一佛前即聖聖天見我屏過人見我顯過故為慚愧此一段疏用一段經而有二意一以遍對翻無慚愧二從由過遲意下亦以遍對翻第四縱恣三業疏兼顯妄計

（卅一、十）

我人等者觀罪性空正破妄計而言兼顯者以此有二意故一兼顯所治故下三事皆是所治次下一一皆有能治謂勝義空破妄計我人顯非斷常破撥無因果對十方佛翻外遇惡緣二者觀空正破橫計我人今加後二

故云兼也唯一性空破於三過疏今初業為報因三障首故下出別懺業及先懺所以在文可知從非先有體下釋經於中有二先釋不從東方等來無體性故即是空義二釋從顛倒生言釋空所以者從因緣生即空所以以從顛倒生故成無體性空義從由業障海下即普賢觀經之文引此成上二義即一切業障海皆從妄想生若欲懺悔者端坐念實相是也言令此空慧與心相應者亦即普賢觀經文將此釋令經決定明見無有疑惑空慧相應斯慧決斷故能如是知却釋菩薩字以令天子懺悔乃云菩薩如是者由見二空之理即為菩薩故疏以喻俗有真無者即中論意緣生幻有為俗無性空理為真疏有無二文三障影略者謂說有中略無報障說無之中略無煩惱從既無我下會前十心疏若謂為空諸佛不化者中論云諸佛說空法為離於有見若復見有空諸佛所不化疏故今顯非斷無下會上十心以是緣成無性之無故非斷無所以經言而受其報亦同淨名無

我無造無受者善惡之業亦不亡疏定有即常定無則斷者亦中論偈偈云定有則著常定無則著斷是故有智者不應著有無言俱亦是二者謂有無俱者則二見相違亦不離亦斷亦常言故雙破二見者故經云諸佛不說有斷常法疏故雖空不斷下亦中論偈論云雖空亦不斷雖有而不常罪福亦不失是名佛所說疏令其眞念十方諸佛者若不了唯心見從外來取色分齊豈知即心即佛若知心佛衆生三無差別爲眞念佛善知識云念佛即是念心念心即是念佛佛無形相心無生滅心境一致故云眞念疏又業亦如幻者重幻之義如前已引從又幻非有無下上辨性空此下說中道疏以三昧力聲普聞故者釋妨妨云此土兜率天鼓說法云何益及百千億等刹耶答意可知疏今初皆有故字等者疏文有五一牒經義言似牒前爲因者則似由聞迴向及得十地并得三昧此三爲因見佛爲益二從而前來未有下出不合加故字所以三是以晉經下引古經爲證四應

言聞說下正其經文五上句得位者下釋文位即十地言下句成行者即諸力莊嚴三昧分得十力下釋諸力義謂十力是佛果德今言得者即分得耳疏或迷說成諦等者即第五地中十諦之義言十諦者即是十種觀察四諦謂一善知俗諦二善知第一義諦三善知相諦四善知差別諦五善知成立諦六善知事諦七善知生諦八善知盡無生諦九善知入道諦十善知一切菩薩地次第成就乃至善知如來智成就諦今言說成者即論經中第五成立諦名也以其第五觀於四諦緣起集成故偏舉之隨言顯示故論中名為說成也疏然二皆有理者即疏會通並未見文故未可去取但以理通然其前解似愈於煩惱故後似約業故又迷十諦惑義多故疏更有異釋如賢劫經者會通異釋九地已引疏今初準晉經云種一恒河沙下疏文有二先通釋清淨金網後別釋一恒沙言前中有三一引晉經梵本成寶網義二牒舉今經三引纓絡成上二經今初言多箇輪王者即寶網

是一等取金網瑠璃等多故有一恒沙也言非一輪王之多善者則以舊經彈於今經二種清淨金網轉輪王一恒河沙善根則一輪王有多善耳言梵本亦然者即以梵本成於晉經疏而言清淨金網者第二牒舉今經疏

準纓絡上卷下第三引纓絡經成立二經於中三一引經二成晉經三成今經今初言至第七地十三寶相輪者以初地七寶二地八寶三地九寶四地十寶五地十一寶六地十二寶七地十三寶八地已上不增寶數故但云大應寶相輪等疏若順晉經下第二成晉經謂今得十地成九地已上善根白淨同白雲寶故從即前香幢雲者引前行經證成晉經晉有白字前有雲字二經合成纓絡白雲寶義疏若然但是所等則金網無失下第三會取今經於中又二先順晉經收今經謂晉經得十地有九地已下白淨寶等諸輪王善彼云白淨寶網等等即等於金銀輪等若是能等為金網則十地非金若以所等為金金等何失則晉經從九地向下等今經從十迴

向當中向上等故言無失則亦是多箇輪王善根謂得金網等一恒河沙輪王善根故云無失疏若取十地為清淨金網正當十地者下直順金網一轉輪王多善根義以三義證成一以無畏珠為清淨義二以人攝化分齊同十地義即次行經云住此轉輪王位於百千億那由他佛剎微塵數世界中教化衆生正同十地攝報果中所化分齊三故下此王下以轉益文證成此王轉益尚皆得於十地故知此王即是十地故彼經云菩薩安住清淨金網轉輪王位亦復如是則金網非所等正是十地但其金字纓絡雖無餘經或有故金剛頂經廣說金輪佛頂疏言一恒沙者下第二別釋恒沙善根雖金輪為所等能具義則不同一恒沙善根二經須一言九地已還者正順晉經從白淨九地向下等故疏今經影在後喻合中者出今經闕光之理即後得初禪喻合中經云菩薩摩訶薩住清淨金網轉輪王位放摩尼髻清淨光明是也疏若直言得遇斯光下以理成立疏猶是牒前合中

者即是前明鏡世界喻中合文文云菩薩安住清淨金網轉輪王位亦復如是若有暫得遇其光明必獲菩薩第十地位以德依地成下出重牒所以不然下反以成立疏此品之末經來未盡者以說展轉益竟應須結歸本光及隨好力并現瑞成益等今並無此明是未盡

普賢行品第三十六疏通謂二品明出現因果等者疏文有二先正明後若爾何以下解妨先叙妨有三後即以此義顯是會前下釋通於中二先出所以答後經來未盡答前中亦二先此上二句總答後若更別問下別答三問初答不問之難二欲會前故不以瑞隔通前第二差別果終而無瑞難三普法希奇下通第三平等因竟便有瑞難疏又前應有下第二經來未盡答以第四十八經終無結束故此後更合有經然此但通第二前無瑞證難疏別謂此品等者疏文有二先直就乎等因果明後亦遠答下對前問說於中又二先正對前問後前雖已答下解妨文中分三

初正答重難謂先若未答應須答之不思議品已答何須重答故爲此通二亦猶下引例三而妙中之妙下重通伏難謂有難言若例相海等但是重答何以別爲平等因果故爲此通古德等者然平等因果乃是古意爲欲順古故爲此通若疏正意欲將五品皆答所成果問已如不思議品初說疏初通顯二品義名下疏文有二先約平等釋後約出現釋前中亦二先約同歸一理所以平等依性起修約因起用約果相盡同真所以平等後又因是果因下約二事交徹故云平等以是得果不捨之因故云因是果因依果起果之果故云果是果果如空法界二文影略疏因果俱盡下二約出現釋疏別則品名下疏文有二先總後別總中言品明所行非說人體者密彈苑公以彼釋云普者遍也賢者善也行者道也因也謂若依若正普遍法界塵毛爲普具滿衆善德海爲賢得道不捨因行爲之因行後便廣引普賢三昧品中釋普賢身周遍之義曾不說於行行之相故又以普屬人

賢屬德故今彈云爲此以人取行非說普賢之身疏然普賢行下別釋普行於中三一標舉二釋相三料揀今初言諸經多有其名者法華經云若有受持讀誦正憶念解其義趣如說修行當知是人行普賢行釋曰此即有名而相猶隱則受持讀誦是事行也正憶念（州八）通智行理行也普賢觀經名觀普賢行法經（十六）亦是持經禮懺坐禪皆其行耳故多有名少辨行相故今辨之疏言品中雖廣者長行與偈一一皆是普賢之行猶散難見故復束之

疏一所求下二釋相疏上之十行下三料揀於中二先融通謂前有圓融行布事理等殊今總融爲一若不說事理等異無可融故故略述其十後方總融二又上十行下約位重揀兼會六釋普賢位者已見上文二若獨位後下結彈異釋即是前總中所破然復有二一破其獨用位後普賢故如前所引疏文二廣釋普賢下結成非說人體兼示說人之處疏結縛等名如常所辨者非唯易故指於常解然上經文早已頻釋恐後學難尋今更具

出經云一無智者即是無明此通獨頭相應二種二作惡者即諸纏此有八種十纏言八種者謂一昏沉二睡眠此二障止雜集第七云謂修止時昏沉睡眠為障於內引昏沉故三掉舉四惡作此二障觀論云於修觀時掉舉惡作為障於外能引散亂故釋曰上一舉字即是觀也五慳六嫉此二障捨論云修捨時慳嫉為障由成就此於自他利悋嫉門中數數搖動行人心故七無慚八無愧此二障尸羅論云修淨尸羅時無慚無愧為障由具此二犯諸學處無羞恥故言十纏者更加忿覆俱舍頌云或十加忿覆雜集云數數增盛纏繞身心故名為纏由此諸纏數數增盛纏繞一切觀行者心於修善品為障礙故更有五纏謂愛恚慢嫉慳經云結者雜集第六云問結有幾種云何結耶何處結耶（此有三問）答結有九種謂愛結恚結慢結無明結見結取結疑結嫉結慳結應為頌曰愛恚慢無明見取疑嫉慳論云愛結者謂欲界貪恚結者謂於有情苦及順苦法心生損害慢結者即七慢

等無明結者謂三界無知見結者即三見謂薩迦耶見邊執見邪見取結者謂見取二戒禁取疑結者謂於諦理猶豫嫉結者謂貪著利養不耐他榮發起心炉慳結者貪著利養於資生具其心悋惜釋曰云何結何處結二問

廣答如論疏故晉經云起一嗔心等者以今經譯者爲順文令人誤解故引三經以正其義謂習禪者聞經不見諸法爲大過惡便云惡本性空故云不見見則妄想雖是正理不順今經故引三經明是無惡過此爲不見有耳決定毗尼者經但一卷優波離白佛言世尊或有欲相應心而犯於戒或有嗔相應心而犯於戒或有癡相應心而犯於戒何者爲重佛言若有菩薩如恒河沙欲相應心而犯於戒或有菩薩由一嗔心而犯於戒因嗔犯者當知最重所以者何因嗔恚故能捨衆生乃至云所有諸結能生親愛菩薩於此不應生畏所有諸結能捨衆生菩薩於此應生大畏乃至云大乘之人因欲犯戒我說是人不名爲犯因嗔犯者名大過惡名大墮落於佛

法中是大留難疏是以大般若中下證於菩薩起嗔中最重彼說魔見衆生互相是非亦生歡喜而非大喜若見菩薩互相是非則生大喜過於常喜如二虎鬪小亡大傷二俱無益菩薩亦爾自他並損皆失二利故疏二何等下徵列者疏文有四初標舉二古人寄位下序古釋判定同此三此釋非不有理下辨順違四又所障下結成正義猶是古釋故有又言疏意取此不欲局配故爲正義疏亦從前十及次十而成然有開合者疏恐文繁今當略配其中名字有同初十有同次十今且如次配於次十一由知澤法了衆生心行衆生心行最甚深故二由近友成勝業報三由護法故知佛法四了達空界知深理趣五深入法界成妙義持六觀無邊心即是所詮故得能詮辯才演暢七具菩薩行能隨心演八同菩薩善故能普遍九不著諸劫常現影像十順諸佛法具一切智從次十生既如次第從初十生義同前說上依不開若開合者如初二法皆是深法則此開前合若此總持由

於近友護法而成則此合前開約理無方故云開合實則如次義已周圓如三對前二既然四五承前可以思準疏第二正顯頌中文三初總科二此是伽陀者是孤起偈揀非祇夜不重頌前三前是略明下揀二文別疏此中玄妙宜審思之者大經文理觸途多妙但文言浩博不能具釋又理玄文易故今思之既云玄妙今重略釋初偈法喻雙標能觀之智明橫周豎永次偈達二世間假名無實即是假觀三一偈雙離分別及無分別以成空觀四有一偈解念無念即中道觀又二即是觀三即是止四即雙運五不動遊剎於器界自在六融念劫於時自在上二事理雙遊七遣二不二善會中道通二世間八結三世間等同法界九結能遍身十結能所不二上半無二遣二下半復遣無二若著無二即是於二有能所故故知無二非二故無所著疏九一頌知四種說法行者即三世間及時爲四若時分三世間則成六種若於三世各三世間則有九種總一切說即是十義從而剎等

說者釋義剎及三世此義微隱故疏釋之言融通者一塵即攝一切何得剎中無說言顯理者如色即顯質礙即顯緣生即顯無常即顯無性等言則觸類成教者證顯理義如前教體中明

州八　二十

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十八

音釋

藉子智切積也　叵普火切不可也　詹後五切　邈墨角切遠也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十九

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

如來出現品第三十七疏答第二會所行問者以不思議法品中出現即第二會所行故疏二釋名者疏文分三初正釋二若唯約化（卅九）下結彈古義三若來即出現下會六釋初中四一總釋二如來雖下結前生後三若依法身下別釋然法身若約報上論法應云眞如出纏是法身出現今以出纏爲報直就體上故云如理常現餘二可知四今以新佛下融通會釋於中二先會三身十身後會品名證成前義前中有三初以法報相對二眞應相對三結融三十今初言新佛舊成曾無二體者以報就法如出模之像像本若成故無二體言新成舊佛法報似分者以法就報如金成像金像似分以有未成像金故今成像竟似分二矣前對是非異此對是非一非一即非異故言似分竟無二體疏無不應時下第二眞應相對以辯融通法報皆眞體上常用故即眞成應用不離體故即應而眞疏三佛

圓融下第三結融三十謂以三佛收十佛不出三身三身既融十身即三自體無礙故辯應成下結成正義疏是以晉名下第二會品名二經品名即爲二別先會晉經初二句總標以將晉經用成前義故有是以之言雖是義加者梵本無故後以應雖從緣下釋性起義順應現義於中總有六義證成性起今初立理即不相違門然出現義亦名緣起亦名性起若取相說覽緣出現故名緣起謂由衆生業感如來大悲而出現故八相成道從法性生故名性起今以從緣無性緣起即名性起又淨緣起常順於性亦名性起故云應雖從緣不違性故疏無不從此法界流故者第二引梁論證成即相成門明性成於緣故此性起自有二義一從緣無性而爲性起二法性隨緣故名性起前段即初義今段即後義亦應云無不還證此法身故此乃緣智相成即緣成性即是前義但前取無違今取相成是故此爲相成門也疏以淨奪染性即起者第三明相奪門亦是通妨謂有問言性起唯淨

緣起通染云何緣起即是性起故爲此通謂緣起有二一染二淨淨謂如來大悲菩薩萬行等染者謂衆生惑業等若以染奪淨則屬衆生故唯緣起今以淨奪染唯屬諸佛故名性起疏若離於緣性叵說故者即第四是相即門亦是通妨謂有問言緣起約事性起約理如何相即故爲此通從緣無性方顯性起又由見緣推知性起若離於緣復論何性離緣有性是斷空故疏下加性起者即第五段引當經證即以人表法門疏妄雖即眞下第六以妄隱眞門亦是解妨妨云若緣即性妄本自空當體即性何以不得染奪淨耶故爲此通淨緣順性染緣違故故瓔珞云始起一想住於緣順第一義諦爲善違背爲惡疏今以起義多含直云出現下第二會通今經則性起局性出現即起起含緣性故曰多含言從性者性起即法身從因者緣起緣起即報身從眞從感即是化身而從眞約佛通於緣性謂依法報而起於化名曰從眞從感約生即是緣起由上諸義故云多含結彈六釋並

顯可知疏一衆生外增上業者揀異內異熟業疏謂多有情應生此界共業同變者即唯識論釋初能變中處之一字論云所言處者謂異熟識由共相種成熟力故變似色等器世間相即外大種及所造色雖諸有情所變各別而相相似處所無異如衆燈明各遍似一釋曰此釋共變之義相似名共論又云誰異熟識變爲此相有義一切所以者何如契經說一切有情業增上力共所起故有義不許乃至云經依少分說一切言諸業同者皆共變故釋曰此揀通局即今疏文疏依此義云應生此界故下經云各隨所宜而得受用若不應生豈安樂界所有衆生變爲此界之穢土耶疏於中有四句謂共中共等者即唯識第二引瑜伽論說共不共中各有二種共中二者一共中共如山河等非唯一趣獨能用故二共中不共如己田宅及鬼所見爲水火等即於彼境非互用也不共中二者一不共中不共如眼等根唯自識依用之緣境非他依故二不共中共如自浮塵根他亦受用

故疏一約同居等者地前菩薩未生受用同居變化亦以善業共變此土疏二約能化謂隨諸衆生等者即淨名意能化菩薩非自業成以大悲故取土攝生及衆生之類皆淨名經並如世界成就品引疏先成器界等者俱舍十二云壞從獄不生至後器都盡成劫從風起至地獄初生論釋云謂成劫中初一劫起器世間後十九劫起有情漸住壞中後一劫壞於器界前十九劫有情漸捨二十中劫初劫唯減後劫唯增然此二時等中十八成壞時量法爾先成必在後壞疏一品之中下總顯喻意疏廣大難知周十方故者是下結文疏以十句各結一喻文皆暗用可以意得疏體無生滅亦是下結文結第三也疏準五卷大悲經第三云有千葉故者結云阿難何故名爲賢劫阿難此三千大千世界劫欲成時盡爲一水淨居天子以天眼觀見此世界唯一大水見有千枚諸妙蓮華一一蓮華各有千葉甚可愛樂彼淨居天因見此華心生歡喜踊躍無量而皆讚歎言奇哉希有奇哉

希有如此劫中當有千佛出興於世以是因緣遂名此劫號之爲賢劫我滅度後當有九百九十六佛疏次第合前者一清淨離垢光合善淨光明風輪此約能成若約所成義類亦同此一能成如來無漏無盡智合成色界色界離於欲過州八故如無漏四禪不壞如無盡五也二普照光合淨莊嚴風輪三持佛種性合堅密無能壞四逈出無能壞合勝高輪五一切神通合不動輪六出生變化合安住輪七普隨順合莊嚴輪八不可究竟合無盡藏九種種莊嚴合普光明藏十不可壞合堅固根其所成德可以意取疏所成唯果德者唯釋於法如無漏無盡智不傾動力等皆果德也能成通因果者如持佛種性一切神通皆通因果疏以緣奪因者此中化生衆生自力爲因佛力爲緣餘可思準疏大諾健那者此云露形也疏其量廣無數厚十六洛叉者是俱舍頌上二句云安立器世間風輪最居下疏故淨名云其無礙慧無若干者即第三菩薩行品經前已頻引今更略示因說香飯爲佛

事竟便明諸佛功德平等云何難汝見諸佛國土地有若干而虛空無若干也汝見諸佛色身有若干其無礙慧無若干也疏若將一一通前十下結彈古釋疏淨意如空總以喻顯等者此中有深止觀宜審思之第二身業疏唯有五界者結示正義非是略也彈於古釋古云應有十句但文略耳故今彈之疏明如來出現有十種身者疏文有四一正科經文二此即八地下會釋十身三四是菩提下隨難重釋四一一喻中下釋文此亦古德同迷之處不知此十即十身故疏初二合初句世出世異故者謂初二句皆合破暗作明初句滅惡生善即世間破暗作明惡即黑暗善即明故後句破愚爲智即是出世破暗作明疏三拔四流等者即大慈救護大悲度脫合變濕令燥四流是濕出世是燥定水是濕菩提是燥不沉定水故疏道品通長下合上生長草木三乘草木即藥草喻品三草二木初會已引疏高原喻聲聞者不生佛法蓮華故即淨名第二譬如高原陸地不生蓮華卑濕

淤泥乃生此華如是聲聞諸結斷者於佛法中無所復益煩惱泥中乃有衆生出佛法矣前亦已引故法華經法師品内穿鑿高原亦況聲聞疏又既約機說異則照高未能兼下等者如照高山未照黑山若照黑山即照高山謂說華嚴是照高山二乘不預說阿含等菩薩常聞等餘例可知疏又若捨化下約會權歸實然經但有先照高山之言無有後照高山之語今以義求必有之矣會權歸實先棄人天非出離故如平地落照次捨聲聞令自悟故如高原無光次捨緣覺令起悲故如黑山掩曜次捨三乘歸一乘故如山銜夕陽故先大後小即從本流末於一佛乘分別說三等捨小歸大即攝末歸本則二義皆具疏略中五事皆盲等者亦通外難謂有問言五事皆盲何不言無解等眼答意可知疏此即涅槃下會涅槃第九初明三罪最重有涅槃因不說闡提後聖行品下收闡提云一闡提人雖復斷善猶有佛性故總收之此四明至惡不捨言三罪者一謗方等經二犯四重禁

三作五逆罪此三未必撥無因果撥無因果即一闡提疏令離苦集者現在身苦爲苦果也及諸煩惱未來苦因義兼惑業上二皆集第三語業疏圓音之義下分三初總明二釋文三彈古初中疏一叙昔等者昔有三義一云諸佛唯是第一義身永絶萬像無形無聲直隨機現無量色聲猶谷無聲隨呼發響然則就佛言之無音是一約機論之衆音非一而言一音圓音者良由一時一會異類等解隨其根性各得一音不聞餘聲不亂不昏顯是奇特故名一音音遍十方隨機熟處無不聞故名爲圓音非謂如空遍滿無別韻曲經云隨其類音普告衆生斯之謂也二云就佛言之實有色聲其音遍滿無所不遍但無五音四聲等異無異曲故名爲一音無不遍故名爲圓音但是圓音作增上緣隨根差別現衆多聲猶如滿月唯一圓形隨器差別而現多影亦如長風隨其衆竅聲有多種經言佛以一音演說法衆生隨類各得解三云如來於一語業之中演出一切衆生言音是故今

彼衆生各聞已語非是如來唯發一音但以語業同故名爲一音所發多故名爲圓音如含文聲尚多音齊發況如來耶二辯違者上來三解偏取皆失初第一義無形無聲非一音義故但隨他音非自音故第二唯是一語無多音故一不即多豈爲圓音有則多亦應有無則一亦須無何得一有而多無耶第三雖但是多又無一故若語業同一切衆生豈一音耶故並非也第三會通者上但責偏不謂全失合上三義方是圓音之一義耳謂多即一若多不即一則非一音一復即多若一不即多即非圓音二即是空空即是二若二不即空是所執故不無性故非圓非一空不即二非音非圓故鎔融無礙即是圓音此中三義謂初是無生滅義次一是無邪曲義後一是普至義是知得其正義則傍收無遺不得正意並爲乖理疏文有十音下第二正釋經文在文可見但初一即隨類音亦同淨名佛以一音演說法衆生隨類各得解皆謂世尊同其語斯則神力不共法釋曰此即詞無

礙解以辯一音三四皆引寶積亦即淨名寶積長者子偈讚一音次上所引第二偈云佛以一音演說法衆生各各隨所解普得受行獲其利斯則神力不共法釋曰此即法無礙解云一音也第三偈云佛以一音演說法(卅九)有恐怖或歡喜或生猒離或斷疑(九)斯則神力不共法釋曰此即義無礙解云一音也疏此十圓融下結成上義疏是知或謂無聲下第三結彈古說但結前二以其第三可入正故言皆大地之一塵者約收以結則此一塵不離地衆積多小塵可成大地積其多義以爲圓音若約斥彈異說之微豈同正解廣大智地疏今初收上十聲下疏文有三先釋經文二更以四句下以義融攝四句可思後結爲如來圓音下結歎疏若佛音聲是有法非非法者釋曰此非法言即是眞理爲非法耳疏一將成正覺念相欲盡等者即起信論意數段論文參而用之論云菩薩地盡一念相應覺心初起心無初相以遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺今取意釋故云將

成正覺言念相欲盡者即微細念也此念亦名生相即論三細之一論云一無明業相以依不覺故心動說名爲業動則有苦果不離因故釋曰此念即細中之細今無此相云細念都亡言得見心性者即上論文言等虛空界法界一相者即論釋本覺之文論云所言覺義者謂心體離念離念相者等虛空界無所不遍法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺釋曰今略取二句彰所顯本覺言始本無二者即所成始覺彼論釋前說名本覺竟後云何以故本覺義者對始覺義說以始覺者即同本覺故始覺義者依本覺故而有不覺依不覺故說有始覺又以覺心源故名究竟覺不覺心源故非究竟覺釋曰今疏取意故云始本無二言契同諸佛平等法身下結成上來無二之義平等法身即前本覺言故云說法界下以經帖成疏三德涅槃者涅槃章明疏在法華經以體從用名如來知見者涅槃約理知見約智知見有性非無有理涅槃亦有般若之德非無有智涅槃

乃是攝用從體但稱涅槃以爲所證法華經明以體從用但名知見故法華論釋開義云開者無上義即雙開菩提涅槃示法身同即唯約理悟約菩提即是於智明其理智況知法無性豈非理耶故今疏云以體從用等疏深固幽遠者即法華經法師品文文云此法華經藏深固幽遠無人能到今佛教化成就菩薩而爲開示釋曰幽遠深固名爲祕密疏初心同稟下解妨解妨云法華經除諸菩薩衆信力堅固者又三根聲聞初發大心皆稟法華如來知見何要此位方爲說耶故爲此通約究竟故爲等覺說實則此法通被始末疏更一下生者第二會初已廣分別疏有說初地即得者六地已引即仁王云若得信心必不退進入無生初地道疏爲說信等者即初地淨治地法信悲慈捨無疲猒知經論了世法堅固力慚愧莊嚴供養佛也疏後後圓淨者釋經寶字以此十法淨治地障地地漸淨故云後後疏十地地智一一開發者即釋智慧華開敷不斷二利者不斷大悲行等地

地之中有二利故疏中道者名爲佛性初二會中已廣分別言爲上上智觀者亦涅槃文六地已引應以法空智斷一切惑者此有二意一以法空揀於人空照惑無本無斷斷故二言一切者兼斷所知亦煩惱故第四出現意業疏約體遮詮下釋此段經疏文有三初總釋文意二別叙異釋三會釋歸宗今初心即是王就王辯體智則是所約所明用體則表詮不逮故但遮詮用則相可昭著故寄表詮然用亦有遮詮同體故無分量故若一向遮則無由顯妙故寄表詮以辯玄極而言寄者謂寄所顯王寄用顯體又用及心所皆有遮義今但寄表以顯於深疏然此一文下第二別叙異釋於中二先標後一云下別說略有三說不離一宗即分爲三初二師即法相宗二結前生後三叙法性宗就初師中有五一正明二解妨三反成四引證五重解妨今初言無彼有漏染心心所而有淨分者唯有八識心王及二十一心所即遍行五別境五善十一也疏果位之中解妨有徵問云若爾

則王所俱有何以王上言不可得故此釋云果位之中識劣故云不可得智强故云智無量言識劣者以二分中但有淨故不同衆生分別强故言智强者無惡慧故決斷勝故疏若必無王下第三反以成立智是心所若無心王智何所依疏故成唯識下第四引證言是淨無漏界者漏即垢染既言無垢識則有識矣又云圓鏡智相應明有心王與所相應非所獨立是故結云有王明矣疏言轉識下第五重通妨難謂有難言既言轉八識成四智明唯智無識故今釋云智依識轉等言依識轉者識爲主故智非主故然唯識轉有三師義今並用之此是一師上智强識劣亦是一師疏一云以無積集思量等義下此義有三初正明二引證三遮救今初以集起名心思量名意分別名識今果位中八不積集種子而起現行七不思量第八爲我而言等者等取前六又不分別諸境所以爾者以皆與四智相應故言無耳非不有彼無集第八無思第七無分別六是故結云非無心體疏故攝論

下二引證非心非思義故者明八非積集七非思量等疏亦非非心爲所依止者三遮救也恐有難云若非心義無分別智應依於色故今顯云所依之王非全無體此上總標有也次心種類故下釋成有義謂是心種類安得非心次云以心爲因下復釋上文心爲種類言此位者即是果位謂以集起等心爲因引得果位淨八識故不可名爲非心也如無表色依表色生故得名色據此亦得名無集起心等疏上之二解俱明心意識有者第二結前生後明結前二是法相宗生後一解是法性宗問二俱是有復有何別答前釋有淨無染後釋有體無用故義不同也然二義相成以無思等故說無染以無染故說非積集思量義等疏一云佛果無實心意等者即第三師是無相宗及法性宗先正明可知故金光下第二引證論當第三論云此中自性身者即法身也釋論云唯有眞如及眞如智獨存名爲法身疏上之二宗偏取皆妨下第三會釋歸宗分二先明不可偏取二明會成正義前

中亦二上二句標後若依前義下解釋於中又二先離破後合破前中先明法相宗妨疏文分三初奪破次縱破後遮救初中二先明違義以不得即有即空故成增益後亦不能通不可得言下明其違文以文但云心意識俱不可得不言染不可得故疏又此淨分此何不說下第二縱破縱許淨有染無經何不言有淨分也疏彼無垢識而得說耶下第三遮救二句疏文遮其兩救上句恐彼救云淨相難說故不言之故今遮云彼莊嚴經何得說有無漏識耶豈非是淨下句恐彼救云經言臣得意在於染故亦遮云經何不言染不可得疏若依後義下明法性宗妨於中二先奪後縱前中亦二先明違義以空礙有故云損減二亦不能通下明其違文文中既言智無量故知如來心不言知如來智明知假智知心則有矣何得言無疏又心既是無下第二縱破縱汝心無智有亦有二過一違義心王最勝尚說爲無智無所依豈當獨立如無君主何有臣下二非唯下明其違文言上

二論者即唯識攝論言涅槃滅無常則通五蘊故經云憍陳如因滅無常色而獲常色受想行識亦復如是既有常識則有心矣疏若二義雙取下第二合破二宗成四謗故此亦遮救謂有救云上之二宗偏取不可合豈過耶故云合則相違以其定謂有無非即有之無即無之有故若爾互泯雙非可乎故答云寧逃戲論以無詮當故疏若爾何以指南下第二會成正義於中有四一徵前起後二令釋此義下雙標二章三令初若後宗言下別解二門四然佛尚不說下謙退總結初二可知三中分二先別會二宗後通會二宗前中即分爲二先會法性宗意云心即是如智即如智離心無如則知有如已有心矣況即體之用故稱如智即用之體即是真如如一明珠珠體即如明[明九]即如智豈得存如亡於心矣[十五]疏前宗以純如下會法相宗意云即如之有有豈垂如如境即虛則有心無失疏是知即真之有下第二通會二宗即真之有是法相宗即有之真是法性宗兩不相離方成無礙

眞佛心矣疏後消經意下第二釋經文於中有三初略明即雙標遮表二故晉經下引證雙證遮表既言知心無量則有心矣言無最失疏云何深玄下第三廣釋即雙釋遮表即分爲二第一釋寄遮顯深第二釋寄表顯深前中四初明偏語不能盡理二結性相二門難思三明總具性相不可別彰四明不即不離故難顯說今初略有四對一有無者即別對二宗二染淨即法相宗三一異者通對二宗四情非情亦對二宗初對義者事即理故非有理不失事故非無二染淨對淨約絕相染約契性言不斷性惡者惡同以心性爲性若斷性惡則斷心性性不可斷亦猶闡提不斷性善三一異對通對二宗即體之相能包即相之體一味四情非情對亦對二宗即用之體同色即體之用微幽言無殊色性者即起信論云以知色性即智性故說名智身以知智性即色相故說名法身遍一切處又梵行品云知一切法即心自性故情非情性曾何異體疏口欲辯下二結性相難思疏是知

佛心下三總具性相不可別彰皆雙融前二宗之法疏心中非有意下四明不即不離故難顯說於中三初約八識心王辯二王所對辯三一一結例言非有者是不即義二相別故亦非不有是不離義無二體故又非有者以無二體互攝盡故亦非不有者二俱不壞力用交徹故疏言寄表下第二釋寄表顯深可知疏然佛尚不說下第四謙退結成佛尚不說者即此經云心意識皆不可得是不說也釋迦掩室於摩竭淨名杜口於毗耶皆佛不說也果海離言唯證相應皆不可說有因緣故者即四悉檀因緣則得無說之說耳疏合中謂諸乘下疏文有三初正釋文二豈不依心及依理者設難也依心約法相宗依理約法性宗三豈不向言王所無二下釋通此釋依心後良以佛智下釋依理義於中四初正釋二引例三引證四舉況今初即迴向經云無有智外如爲智所入亦無如外智能證於如今但通上豈不依理難故但引前句謂彼難云上言唯如如及如知智獨存則智依

如矣何言無依故今釋云智外無如故無所依然彼迴向經文自有三意一約如體性空故智外無如智體性空故如外無智二如智一味同一眞體安得智外更有如耶三約事事無礙舉一全收今但用初二意以酬難竟

（卅九）

後意即在第四舉況之中疏亦猶淨名法隨於如無所隨故者二引例也即目連章彼約性相相對此約如智相對義非全同義勢相似故云引例言法隨於如者法即一切一切法即如故云隨如言無所隨故者經自釋隨

（十七）

如之義由法即如法外無如故云無所隨故若有所隨能所未泯豈得隨如又法外有如法非如矣故無所隨方曰隨如此中亦爾若有所依智外有法能所未忘不名如智如外有智智亦不如故得引例疏文殊般若云若無境界則無所依者三引證也文義全同故得引證即大般若曼殊室利分光明覺品已引今當更引經云若知我性即知無法若知無法即無境界若無境界即無所依若無所依即無所住釋曰今但要無依之言故但引

一對疏況佛智外無法可得下第四舉況謂上引二經但明契理無依心境雙寂即事理無礙之義已通前難況今約事事無礙舉一全收即迴向中第三意也佛智禰眞收法界靈差別之事皆隨於理在佛智中況所證如寧在智外此約相入門下句云以一切法即佛智故者釋上無法可得約相即門佛智即一切一切即佛智也疏即轉釋前依者謂疏意明初喻爲總含下九喻故下喻中節節指初令以第一喻云虛空爲一切法所依喻佛智爲一切世出世智所依故令釋之云得爲依依彼出故疏雖出諸智佛智不減菩薩成佛佛智不增者如山出雲山亦不減如谷納雲谷亦不增海中板喻即十行品疏列名中衍英諸公等者疏文有三初叙昔次此釋亦無大過下會釋上句總明果地具此三道下爲其通釋恐有難云助等是因何將釋果故爲此通三今更一下申今正解於中二先總明後一大圓鏡下別辯然取唯識論以爲疏文心無染著巧方便智實爲大圓鏡智論云

一大圓鏡智相應心品謂此心品離諸分別所緣行相微細難知不忘不愚一切境相性相清淨離諸雜染純淨圓德現種依持能現能生身土智影無間無斷窮未來際如大圓鏡現衆色像釋曰觀上論文自分主客但云不忘者常現前故不愚者不迷暗故餘義可知論云二平等性智相應心品觀一切法自他有情皆悉平等大慈悲等恒共相應隨諸有情所樂示現受用身土影像差別妙觀察智不共所依無住涅槃之所建立一味相續窮未來際釋曰由昔因中執有我故自他不等今由我無故皆平等言一味者一無漏味餘義可知由涅槃故此識恒共悲智俱行論云三妙觀察智相應心品謂此心品觀察諸法自相共相無礙而轉攝觀無量總持定門及所發生功德珍寶於大衆會能現無邊作用差別皆得自在雨大法雨斷一切疑令諸有情皆獲利樂釋曰攝謂攝藏觀謂觀察功德珍寶即六度道品等論云四成所作智相應心品謂此心品爲欲利樂諸有情故普於

十方示現種種變化三業成本願力所應作事釋曰四智廣義初會已明今以疏有故復重引令知主客疏同法華髻中明珠下七喻之中此當第六如安樂行品明一乘圓智居佛心頂以權覆實如在髻中開權為解前亦已引疏然約下智不及下釋上密義故法華云我以無數方便種種因緣譬喻言詞演說諸法是法非思量分別之所能解唯有諸佛乃能知之所以者何諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世釋曰種種說法皆為一乘衆生不知故云祕密故涅槃下引證亦如前引疏體勝問深下疏文有二先釋經後解妨今初言純淨圓德現種依持者純即無雜淨即離染圓者滿義現行功德之依種子功德之持自性明善名為清淨有漏永亡云離諸雜染餘如前釋疏今以四智圓融下二解妨云何以將法相宗釋法性義故為此通謂彼四智迢然不同今一具四豈得同耶先將四實以況四智此即別義於一實上復具四德即圓融義況四圓融十中之一豈得言同

欲顯包融故用釋之疏第五珠消海水喻躡前以釋疏文分二先明智斷不同後又前下橫竪分別一佛果中具有四智名橫菩薩歷位具有四智名竪言皆是釋上爲依之義者即虛空無依爲依喻中之一義也疏起世婆沙等說者起世即經婆沙即論皆同俱舍俱舍云此下過二萬無間深廣同上七捺落迦八增皆十六等是也疏俗典云沃燋石者山海經說尾盧墜又云注下亦如彼說莊子秋水篇亦明已見迴向品疏別顯用相下疏文分三初叙昔二辯順違三申正義今初即靈辯法師此三昧名即唯識第九論云一大乘光明定謂此能發照了大乘理教行果智光明故二集福德王定謂此自在集無邊福如王勢力無等雙故三賢守定謂此能守世出世間賢善法故四健行呼平定謂佛菩薩大健有情之所行故攝論第八意亦同此首楞嚴者是梁論名即健行義然是梵言此云一切事畢竟又英法師云初定空智除不善障二除著禪障三除煩惱障四除所知障賢首云

初能除流散雜染業二能除昧定著靜障三能除根本無明障四能除盡成果智障與前大同疏此釋配定可爾下第二辯順違可知疏今更一解下三申今正義於中有二先總後別今初所成即是四定者如唯識論定為能發智為所發四智即是所成今明佛具四智令諸菩薩能具四定故智為能成定為所成竪配之相下別當具疏謂一佛以即事而眞智下第二別釋一一智中文皆有三初舉能成智二治於下治所破病三今得下顯所

成德文並可知疏肇公亦云下即涅槃無名論第七妙存中文然則玄道存乎妙悟妙悟在於即眞即眞則有無齊觀有無齊觀則彼已莫二所以天地與我同根萬物與我一體同我則非復有無異我則乖於會通所以不出不在而道存乎其間矣何則涅槃夫至人虛心冥照理無不統懷六合於胷中而靈鑑有餘鏡萬有於方寸而其神常虛等今但引兩對足顯經意疏四戒定息熱者此唯定下合別顯用相中有淨戒頭陁疏文多影略者

爲分能所成故能成者即如來悲等所成即菩薩悲等如在佛爲方便在菩薩爲深心在佛禪定爲葉在菩薩淨戒頭陁爲葉在佛即是菩提爲果在菩薩即無生忍等疏是知現惡明無則無惡必有者即生公意生公忍死待得大經以證大義如何至今猶不信耶廣如玄中今當重釋言現惡明無者正作闡提撥無因果故無無惡必有者由撥因果之惡故無今無此惡是則有矣故應問言頗有新作一闡提不復有闡提後生信不若有新作未作之時有佛性不若未作時有作時無者佛性可斷若先無者則不由於闡提無也本自無故後生信心亦復如是若有佛性佛性是可生之法前則本有今無此則本無今有若發信心亦無性者此亦不干闡提故無故知但是約於長時未成果善抑言無耳謂抑令恐怖使發大心未作闡提令其莫作故皆誘物何定言無疏故涅槃下引證此引二經先引涅槃自有二文唯證闡提有性成上不捨邪見水輪初意即第九經玄中已引今復

略明經云彼一闡提雖有佛性而爲無量罪垢所纏不能得見如蚕處繭則有而非無三十五經云斷善根人以現在世煩惱因緣能斷善根未來佛性力因緣故還生善根亦有文也復云若能發心非闡提者即二十六經文也高貴德王菩薩品經云善男子一闡提輩若遇善友諸佛菩薩聞說深法及以不遇俱不得離一闡提心何以故斷善根故一闡提輩亦得阿耨多羅三藐三菩提所以者何若能發於菩提之心則不名爲一闡提也即其文矣疏法華云下二引法華亦有二文以證定性二乘皆成佛義一即法師品藥王汝當知如是諸人等不聞法華經去佛智甚遠若聞是深經決了聲聞法是諸經之王聞已諦思惟當知此人等近於佛智慧釋曰既言決了聲聞法明昔淨名等經聲聞如根敗之士其於五欲不復能利及如燋穀芽佛名經說如燋穀芽雖逢春陽無希秋實及深密等說於定性不得成佛三乘聖人心皆猶預今皆作佛故云決了第一經云菩薩聞是法疑網皆

以除千二百羅漢悉亦當作佛故云決了復恐人云千二百外定性聲聞即不作佛也故引次文即五百弟子授記品初千二百悉皆求記如來先授陳如作佛次授五百末後偈云其五百比丘次第當作佛同號曰普明轉次而授記我滅度之後其甲當作佛其所化世間亦如我今日國土之嚴淨及諸神通力菩薩聲聞衆正法及像法壽命劫多少皆如上所說迦葉汝已知五百自在者餘諸聲聞衆亦當復如是其不在此會汝當爲宣說釋曰據此非唯列千二百則靈山之會萬二千人五千拂席增上慢者應是聲聞不厠靈山法華勝會者令此會中聲聞菩薩轉爲授記餘如玄中疏有引向來所揀下即舉邪顯正謂法相師以水輪中證有無性地獄深坑證有定性趣寂二乘不觀已下破其安引疏有三節初指經中却收之義二引第十等有喻意三減損佛性下以理結勸謂唐三藏創自西迴薦福寺有一人大德不肯修敬後因見日照三藏遠涉流沙廣取經論誠曰劬勞然

減損佛性增足煩惱未知與聖意相應不言減損佛性者以五性之中唯一性半有佛性耳謂菩薩性及不定性之半以不定性容有無故餘三性半一向言無謂一無種性人二定性聲聞三定性緣覺言一半者即不定性中或無是也言恐謗一乘者以罪怖之然法華經特稱妙者以佛昔說三乘五性今法華云一乘一性謂一切衆生有如來知見更無餘性故惟一乘涅槃云佛性者名爲一乘以凡是有心定當作佛故唯一乘法華又云唯此一事實餘二則非眞終不以小乘濟度於衆生又第四云平等大慧又彼疏自立一乘爲宗及其立義定有五性却以一乘而爲方便此豈不是謗一乘耶謗一乘罪法華具明事不可輕如增上慢不信不輕皆作佛言即爲謗耳疏廣明留惑潤生具如前章者即義理分齊別有一門第十喻法說中三初略消經文二以上言潛流下對前辯異三此有三意下別解文旨文三初順釋二釋疑三及以理成初中亦三一明生等有因二明因有果

智三自他交徹今初先正立後則知無性下反成上義即涅槃經云除墻壁瓦石皆有佛性故無佛性則非衆生凡是有心定當作佛則無一不有以一切人皆有心故故知作佛言無佛性則無心也無心寧異瓦礫此是涅槃一性之宗故云已過五性疏二者衆生在纏之因等者二明因有果智揀勝初義但有佛性於中三初正立二正揀三結勸今初謂遠公等釋涅槃經言因性本有果性當成今因有佛智佛智非因故超前也所以有者因果二性無二體故若因無果性果是新生便有始故新生有始佛性非常住故疏非但有性後方當成者第二正揀前義於中二一揀因果不同謂前義意如木有火性鑽方生火乳有酪性緣具成酪今此中意果尚本有況於因性況當有耶疏亦非理先智後者二揀理智兩別若唯理性爲先有者則第一義空不名智慧理智異故無漏智性本自有之不應理故大智光明非本有故智後生者果無常故能證所證成二體故疏是知涅槃下第

三結會勸信謂涅槃終極之說會昔有餘四十九年多說三乘五性之教機習已久難可頓移且說有心皆有佛性一經前後縱奪合離而其明言凡是有心定當作佛疏後學尚謂談有藏無者即大乘法師法華疏意彼意涅槃經言一切衆生皆有佛性總談皆有欲奬衆生實而明之亦有無者藏在一切總有之中言通別類異者通相皆有別揀有無有無不同不應一類疏況聞等有果智誰當信者即舉今宗結成難信勸令信耳疏三彼因中之果智下第三自他交徹謂諸凡夫因中果智即他諸佛已成果智自身佛性一身竪論他佛智在凡自他橫辯故更玄也疏不爾此說衆生下以理成立自他平等謂此章中舉其十喻以辯佛智忽引衆生有佛智者何名為說諸佛心耶明知是說衆生心為佛矣斯則玄下結歎歸宗疏如壯士迷於額珠豈謂膚中無寶者即涅槃第八如來性品此經第七佛告迦葉善男子譬如王家有大力士其人眉間有金剛珠與餘力士捔力相撲而

彼力士以頭抵觸其額上珠尋沒膚中都不覺知是珠所在其處有瘡即命良醫欲自療治時有明醫善知方藥即知是瘡因珠入體是珠入皮即便停住是時良醫尋問力士汝額上珠爲何所在力士驚答大師醫王我額上珠乃無去耶是珠今者爲何所在將非幻化憂愁啼哭是時良醫慰喻力士汝今不應生大愁惱汝因鬪時寶珠入體今在皮裏影現於外汝當鬪時嗔恚毒盛珠陷入體故不自知是時力士不信醫言若在皮裏膿血不淨何緣不出若在筋裏不應可見汝今云何欺誑於我時醫執鏡以照其面珠在鏡中明了顯現力士見已心懷驚怪生奇特想上具引經文下合文廣以意引之謂以良醫喻之善友煩惱爲皮膚佛性爲寶珠不知爲失惑盡乃得證知了了如彼力士於明鏡中見其寶珠薦福解云貧女金藏通喻凡夫不知佛性此喻菩薩二乘觀心之首隱其佛性已發三乘心名爲王家以未入佛家故有觀心力名爲力士中道佛性之珠在其心間與倒競

力觀於俗境名爲相競觀心取境名頭抵觸取相隱理名尋沒膚中以相求理不能得見名不知所在取相見空名之爲瘡訪友爲命醫佛爲良醫知佛性珠取其空相名知是瘡因珠入體定得之性在上相內名珠入皮即便停住是時良醫下問性所在相覆眞性故力士不知所在先因發心將非虛說名將非幻化恐無性流轉名憂愁啼哭次佛慰云言性不失汝之妄競性隱無我名珠入體在於皮裏因本有理有理性相名影現於外汝觀空等時其心猛利如嗔恚盛因斯陷入故不自知此上有性不見喻二乘是時力士下拒教不信喻若在皮裏膿血等者謂在凡夫苦等相中有漏不淨性淨應出何緣不見若筋等者若是眞理眞理無相不應可見汝今云何下正明不信經是時良醫下依教見性喻珠在鏡中明了顯現者定得之性惟大涅槃理教能顯如鏡照面了了分明力士見已者衆生則聞見十住則目見餘可知疏如貧得珠非今授與者即法華第四五百弟子授記

品說繫珠喻領解得記經云譬如有人至親友家醉酒而卧是時親友官事當行以無價寶珠繫其衣裏與之而去其人醉卧都不覺知起已遊行到於他國爲衣食故勤力求索甚大艱難若少有所得便以爲足於後親友會遇見之而作是言咄哉丈夫何爲衣食乃至如是我昔欲令汝得安樂五欲自恣於其年月日以無價寶珠繫汝衣裏今故現在而汝不知勤苦憂惱以求自活甚爲癡也汝今可以此寶貿易所須常可如意無所乏短下

合可知然繫有二一約結緣則圓解爲珠爲說爲繫煩惱昏醉少有微解故曰繫珠五道求樂爲勤力艱難證小涅槃不求大果云得少爲足後聞法華爲會遇親友示以知見知得衣珠以因易果無樂不得昔已繫之故云非今授與二約無性然其昔繫亦非新與未知今知故云繫耳則不全同喻今疏取無性繫珠以成本有故云非今授與疏是以涅槃恐不修行下以涅槃經結成上義執著過輕乍可言看妄語過重不可言無況無著而知

必然有矣

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十九　川九　廿九

音釋

鎔餘封切銷鎔也　沃烏酷切燋沃燋兹消切　捵詫岳切校也　撲弼角切踣也　療力弔切治也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十州十

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

疏始本無二絕二礙者此有二意一則衆生本有佛智是則本覺不礙始覺如是而證名無礙智二者斷障顯了則無煩惱所知二礙

疏合出經益物等者疏文有二先正釋文後引例釋者言九喻者如來藏經具有九喻一二不同餘經或有一二三四多少不定故致等言言如來藏經者即如來在王舍城耆闍崛山成佛十年後方說之與大比丘百千人菩薩六十恒河沙云云爾時世尊於栴檀重閣正坐三昧而現神變有千葉蓮華大如車輪其數無量色香具足而未開敷一切華內皆有化佛上昇虛空彌覆世界猶如寶帳一一蓮華放無量光一切蓮華同時舒榮佛神力故須臾之間皆悉萎變其諸華內一切化佛結跏趺坐各放無數百千光明於時此剎莊嚴殊特一切大衆歡喜踊躍云云金剛慧菩薩問佛下爲答云我以佛眼觀一切衆生貪欲恚癡諸煩惱中有如來

智如來眼如來身結跏趺坐儼然不動善男子一切衆生雖在諸趣煩惱身中有如來藏常無染污德相備足如我無異又善男子一譬如天眼之人觀未敷華見諸華內有如來身結跏趺坐除其萎華便得顯現如是善男子佛見衆生如來藏已欲令開敷爲說經法滅除煩惱顯現佛性善男子諸佛法爾若佛出世若不出世一切衆生如來之藏常住不變但彼衆生煩惱覆故如來出世廣爲說法除滅塵勞成一切智云云每喻之後皆有偈文二復次善男子譬如淳蜜在巖樹中無數群蜂圍遶守護時有一人巧智方便先除彼蜂乃取其蜜隨意食用悳及近遠下取意合蜜喻如來藏蜂喻煩惱人喻如來除蜂喻說法除煩惱三復次善男子譬如粳粮未離皮糠貧愚輕賤謂爲可棄除蕩既精當爲御用合云糠喻煩惱米喻如來知見說法除煩惱淨一切智於諸世間爲最正覺四復次善男子譬如眞金墮不淨處隱沒不現經歷年載眞金不壞而莫能知有天眼者語衆人言

此不淨中有眞金寶汝可出之隨意受用法合例知五復次善男子譬如貧家有珍寶藏不能言我在於此既不自知又無語者不能開發此珍寶藏一切衆生亦復如是如來知見力無所畏大法寶藏在其身內不聞不知耽惑五欲流轉生死受苦無量是故諸佛出興于世爲開身內如來法藏無礙辯才爲大施主六復次善男子譬如菴羅果內實不壞種之於地成大樹王善男子我以佛眼觀諸衆生如來寶藏在無明殼內猶如果種在於核內善男子彼如來藏清淨無極大智慧聚妙寂泥洹名爲如來應正等覺七復次善男子譬如有人持眞金像行詣他國經遊險路懼遭劫奪裹以弊物令無識者此人於道忽便命終於是金像棄捐曠野行人躡州十三跡咸謂不淨得天眼者見弊物中有眞金像即爲出之一切禮敬合有如來微妙寶藏八復次善男子譬如女人貧賤醜陋衆人所惡而懷貴子當爲聖王王四天下此人不知經歷時節常作下劣生賤子想合有如來寶藏九

復次善男子譬如鑄師鑄真金像既鑄成已倒置于地外現燋黑內像不變開模出像金色晃曜合云有如來身衆相具足下校量功德受持此經供養過去恒河沙現在諸佛造恒河沙七寶臺高十由旬日日如是乃至十五恒河沙七寶臺供養恒河沙如來不如有人喜樂菩提受持此經乃至筭數譬喻所不能及上之九喻初蓮華有佛喻與青蓮在泥喻大同小異其金墮不淨處與摩尼墮深厠中大同彼闕此如金在於鑛如蜜在山中餘多大同而不次第者此取圓意略舉十耳山中有蜜又與塵中佛性小異故略無之又此引爲順圓融自凡至聖具含諸義故亂引之若依佛性論具釋九喻雖不引如來藏經而與此經喻次全同各別有意廣如佛性論別鈔中已引言餘經或有一二三等者涅槃勝鬘等經皆說不能具引金鑛之喻涅槃第十有文云復次善男子譬如金鑛淘煉淳穢然後銷鎔成金之後價直無量善男子聲聞緣覺菩薩亦爾皆得成就同一佛性何以故除煩

惱故如彼金鑛除諸淨藏以是義故一切衆生同一佛性無有差別以其先聞如來密藏後成佛時自然得知如彼長者知乳一相何以故以斷無量煩惱故釋曰以是長者多牛聲乳一色喻復轉以顯故第五經中有雪山甘藥喻全同淳蜜在巖喻餘有多喻不能具引大價摩尼垢衣所纏者即楞伽第二疏當第五經云爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言世尊世尊修多羅說如來藏自性清淨轉三十二相入於一切衆生身中如大價寶垢衣所纏如來之藏常住不變亦復如是而陰界入垢衣所纏貪欲恚癡不實妄想塵勞所汚一切諸佛演說釋曰此中大慧引昔之說下難同外道說我佛下答不同外道故但是虛妄無有眞實如來說如來藏有時說空無相無願如實際法性法身涅槃自性不生不滅本來寂靜自性涅槃如是等句說如來藏等餘經所有可略言也疏總結上來十喻等者疏文有二先結上十門以成未盡疏故應更以下正釋經文由經云以如是等無量相知如

是指前等即等後更明別義此結有四一無量二無礙三不可思四廣大並遍上十及所不說第五出現境界疏正顯分齊下疏文有三初出體二依初義下對前二義以辯來意三由所緣下融上二義疏後正顯所緣下分二先隨文釋後若約二諦下義門料揀第六出現之行前明分齊下文有二先彰來意後雖智海下通妨謂有問言行在因中今果滿何有釋云行雖無量總不出二謂智與悲智行已圓自利滿故而運即智之悲利他不息

州十五

若爾何以下文說眞如行答此即果之行將說悲智無礙之行故說眞如行之本耳疏眞如之名言舍法喻者經云如眞如前際不生等即以眞如喻佛行也若佛行契如行即是如故即是法疏過未非緣者過去緣已謝未來緣未會故曰非緣由非緣故過去無可生未來無可動現在雖在緣中不與緣合故云離緣故迴向中明遍在三世不同三世遍在一切而非一切故緣雖起而湛然無起疏若謂無量即是量故者離量有無量故故楞伽

云無心量之心量我說爲心量謂以無心量而爲是者而還是心量耳故心彌虛下上句明無量不礙量終曰行句明量即無量但涅槃云下引證即第十一經遠公有二釋一云辯行所依謂如來先成之德修習趣入亦可

五行是其教行顯性成行是如來行顯如來性以成行故意云此一即是證行證性而成行故第七出現菩提疏圓行之果下明來意有二上約真菩提辯來意對緣造修下約應菩提以辯來意疏二明體等者此引二論二互相成攝論第九智論第三二智即根本後得二斷即斷煩惱所知此經圓宗故通一切下云得一切法量等三輪自他平等因果交徹如是等義故通一切疏三辯種類中二先正辯後料揀今初者言夫如者不二不異者

即彌勒章下當辯意涅槃云下智觀等六地已引疏或分爲五如大品等者智論五十八云一發心菩提無量生死中發阿耨多羅三藐三菩提心故名菩提因中說果二伏心菩提斷諸煩惱降伏其心行諸波羅蜜三明心

菩提觀三世諸佛法本末總別相分別得諸法實相謂般若波羅蜜四出到菩提於涅槃中得方便力故不著若滅一切煩惱見一切佛得無生法忍出三界到薩婆若五無上菩提坐道場斷習氣得阿耨多羅三藐三菩提疏或具十如離世間品者即五十九經十種成如來力爲十菩提經云佛子菩薩摩訶薩有十種成如來力何等爲十所謂一超過一切衆魔煩惱業故成如來力二具足一切菩薩行遊戲一切菩薩三昧門故成如來力三具足一切菩薩廣大禪定故四圓滿一切白淨助道法故五得一切法智慧光明善思惟分別故六其身周遍一切世界故七所出言音悉與一切衆生心等故八能以神力加持一切故九與三世諸佛身語意業等無有異於一念中了三世法故十得善覺智三昧具如來十力所謂是處非處智力乃至漏盡智力故成如來力是爲十若諸菩薩具此十力則名如來應正等覺句句皆有成如來力言此十菩提多同今經疏唯十爲圓下第二料

揀先示別教後三除前二下約同教門揀而收之疏四明業用等者以下科經有其十門兼體相用今唯辯用有其十耳不出下文疏離諸緣者有觀則有緣無緣則絶觀如海下釋文以成上義非無所了下成上觀極於無觀義謂觀智之極謂之無觀無彼分別取相之觀非無甚深無分別觀故引晉經解一義合明二經應云解一切義無所觀察若改爲解義則圓足譯經之人見下文有知衆生心故此但明無觀之義疏既觀念斯寂下上明成智即無分別智今明斷障即斷煩惱疏無觀是體下結成具三無觀是體者無念體也照智是上無分別智斷即是向無惑習種合爲相者謂寂照無二爲菩提相猶如明鏡無心爲體鑑照爲用合爲其相亦即禪宗即體之用自知即用之體恒寂知寂不二爲心之相也疏二等同萬法者釋經於法平等無有疑惑即是下文三輪平等疏上二已攝攝論體者初是實智斷煩惱障二是權智斷所知障故二句中已具二智二斷體也疏三

一成一切成者釋經無二即是下文因果交徹於中有二一明生佛不二即一成一切成故下釋云如來成正覺時於其身中普見一切衆生成正覺等暗引淨名一切衆生即菩提相即菩提相于何不成二明能所不二即下釋中皆同一性又引淨名不二是菩提離意法故法即是所意即是能良以心境同一性故生佛亦然此引淨名皆彌勒章疏四總指前三體相寂滅者釋經無相即是下文體離虛盈下釋云成與不成常無增減菩提非相非非相故由寂滅故無有虛盈寂滅即是無相義也故引淨名云滅諸相故釋於寂滅疏五即心行處滅者釋經無行即是下文相無增減故云湛然不遷耳釋云若無有相則無增減疏六雖覺而常定者釋經無止以不住定故即是下文用該動寂下釋云住善覺智三昧而現多身由不住止故能動用疏七有二義等者釋經無量即是下文周于法界此中有二下釋亦二一明一毛含於多佛周遍法界即是此中初義二云如來成正覺身究竟無

生滅故即第二義疏八亦二義等者釋經無際即是下文普遍諸心下釋亦二一云菩薩應知自心念念常有佛成正覺即此竪無際畔二下釋云何以故諸佛如來不離此心成正覺故即第二意念念應即是化身一得求常即是報身心無初相下契同法界身然此一句即起信論論云菩薩地盡覺心初起心無初相以其遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺下云不離此心即冥符理義然覺心初起心無初相自有二意一者覺是能覺心是所覺心是初相即業相是微細念最初迷眞不覺心動今無此相故二者覺心合明謂正覺心起無能起相故與理冥若有起相不合理故正此取意故云心無初相冥符於理義兼於前以無細念故無覺相由依法相化身有始有終報身有始無終法身無始無終今符於理報亦無始故云始覺同本覺無復始本之異名究竟覺故云無前際故則無始也無終同於上句無後際耳法報既融即體之應念念無斷三身融矣疏九離邊

契中下釋經遠離二邊住於中道即是下文普遍諸心下釋云廣大周遍無處不有不離不斷無有休息入不思議方便法門疏文有二先釋離邊後釋住中今初經云離邊未知何是故舉晉經及取下釋略舉四種以等一切染淨約惑縛脫通惑業有無通事理一異約心境何以有此謂成菩提既離細念妄惑盡矣顯現法身智慧純淨若爲此見未免是邊故上經云若有見正覺解脫離諸漏不著一切世彼非證道眼今了於惑體性本空後無所淨故離二邊又染淨交徹故無住著是曰離邊縛脫者謂昔常被惑業繫縛流轉無窮今得菩提釋然解脫若爲此見即是住邊菩提智了本自無縛於何有解無縛無解則無樂猒故得離耳有無上言通事理者若昔謂惑有今了惑空昔謂心空今知妙有又眞樂本有失而不知妄苦本空得而不覺今日始知空者妄苦有者涅槃若如是知並未離邊又煩惱業苦本有今無菩提佛身本無今有等皆三世有法菩提之性不屬三世故三

世有無皆是邊攝眞智契理絶於三世故離有無之二邊等一異有二一者心境不了則二契合則一亦成於邊二者生佛有異今了一性亦名爲邊今正覺了此中無有二無二亦復無大智善見者如理巧安住故離此邊而言等者謂斷常來去生滅依正離是二法皆稱爲邊又二與不二亦名爲邊今一契善提一切都寂故云遠離疏不偏住著等下釋住於中道然通妨難生下契中謂有難言若離於邊未免於邊有取捨故故釋云不偏住著名曰離邊非見有邊而可離也謂不偏住染染性空故性即淨故不偏住淨若無染則無淨故淨朽離故同染性故染淨交徹安可住耶智契此理故曰離邊故言非見有邊邊即中故復有難云有邊即有中邊既即中則無邊矣既無有邊對何說中故次答云無邊無中方住中道此有二意一順上答謂誠如所言無邊無中故曰中道若有中邊非眞中也二者反上答謂中道有二一者相待則離邊住中二者絶相即邊而中相待而空則有

邊中無邊無中爲眞中矣故相待絶待尚是相待得意亡言言不盡矣歷上染淨等一一皆然疏十總顯離言釋經出過一切文字言說即是下文體相甚深斯則上九寄言顯深今菩提離言顯深疏無所現有三義者一無心現約止二所現空約觀三無別體約止觀契合又一約心二約境三心境兩冥又一約智二約理三理智冥契就第三義中疏先正釋後自體顯現故名爲覺者通妨謂有難言若無別體何能普現衆生心行故答云自體顯現如珠有光自照珠體珠體喻心光喻於智心之體性即諸法性照諸法時是自照耳故引起信文甚分明然論問曰虛空無邊故世界無邊世界無邊故衆生無邊衆生無邊故心行差別亦復無邊如是境界不可分家難知難解若無明斷無有心想云何能了名一切種智答曰一切境界本來一心離於想念以諸衆生妄見境界故心有分齊以妄起想念不稱法性故不能決了諸佛如來離於見想無所不遍心眞實故即是諸法之性自

體顯照一切妄法有大智用無量方便隨諸衆生所應得解皆能開示種種法義是故得名一切種智釋曰疏但引中間以證自體顯照前後可知故不廣引疏意輪等故何所疑哉緣上標章云於法平等無有疑惑故疏今初有十三身下疏文有三初略釋文二皆言量下別釋量字三是以聖人下結成玄旨即肇公涅槃無名論通古中文出前窮源中云非衆生無以御三乘非三乘無以成涅槃然必先有衆生後有涅槃是則涅槃有始有始必有終而經云涅槃無始無終湛若虛空則涅槃先有非復學而後成者也釋曰此文以修得難今涅槃有始終義以涅槃無始終難其修得故通古答云無行名涅槃至人空洞無像而物無非我造會萬物以成己者其唯聖人乎何則非理不聖非聖不理理而爲聖者聖不異理也故天帝曰般若當於何求善吉曰般若不可於色中求亦不可離色中求又曰見緣起爲見法見法爲見佛斯則物我不異之効也所以至人戢玄機於未兆藏冥

運於即化總六合以鏡心一去來以成體古今通始終同窮本極末莫之與二浩然太均乃曰涅槃釋曰彼雖明涅槃亦以能證所證契合故物我一體今雖約菩提亦取能所一體故得周其文耳疏今初八相之中下疏文有四初略消經文二會淨名三對前揀異四廣徵釋疏此文正同下第二會淨名於中三初正顯同二出彼經意三正會釋今初即菩薩品彌勒爲兜率天子說不退轉地之行淨名難云爲從如生得授記耶爲從如滅得授記耶若以如生得授記者如無有生若以如滅得授記者如無有滅一切衆生皆如也一切法亦如也衆聖賢亦如也至於彌勒亦如也若彌勒得授記者一切衆生亦應授記所以者何夫如者不二不異若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者一切衆生皆亦應得所以者何一切衆生即菩提相若彌勒得滅度者一切衆生亦當滅度所以者何諸佛知一切衆生畢竟寂滅即涅槃相不復更滅釋曰今正釋成正覺義故但引菩提若據經文云乃

至入涅槃則亦有亦當滅度之義故今具引耳疏彌勒示迷此旨下第二出彼經意既為補處何理不寄於受屈以悟時聽耳言但謂理詰之言者即是迷相然迷有二意一約彌勒受難云一切同如而我獨得授記誠乖理也故云理詰之言二者彌勒不受難云理雖一如行滿得記何得以理而難事耶故云理詰疏不知具得菩提實如所詰者三正會釋淨名非曰妄詰具實菩提誠乃一得一切得耳則受難不受難俱迷此理若顯不迷應對淨名實如所言我已見生得記作佛入涅槃竟疏又前章下三對前揀異則前是普徧此是廣容言一性平等反覆相成者前章明平等此章明一性故下釋中皆同一性由平等故唯是一性由一性故何不等耶故云相成疏此中之成下第四廣徵釋先徵後此是華嚴大節下釋於中二先標示後然諸衆生下別釋即五教意兼人天為六初人天乘二小乘下二乘三大乘下始教四或說唯如來藏下終教五更有下頓教六若依此宗下圓

故於中四一正釋二解妨三結例四重釋疏若爾下二解妨於中五一申難二若就衆生下解釋此中意云以理融通不可作理事別解三若爾下以能難所佛既了達何用化耶四不如是知下釋化之由五如是化下結成真化言無不化時即常化也故引相續正成常恒疏隨門不同種種有異下第三結例即類結餘門門雖有多且略分四一約性即一真法界二約相即無盡事法三約性相交徹顯此二門不即不離四以性融相德用重重

初約性門者問體是佛不答是若無礙應成四句一是佛法性身無所不至故經云性空即是佛故二非佛絶能所覺爲其性平等一真法界非佛非衆生故三亦佛亦非佛以法性身無自性故四雙非性與無性雙泯絶故

卅十

經云無中無有二無二亦復無三世一切空是則諸佛見二就相門乃有二義一情二非情真心隨緣變能所故然此二門各分染淨謂無明熏真如成染緣起真如熏無明成淨緣起染成萬類淨至成佛以修淨緣斷彼染

十五

緣方得成佛依此二義則生佛不同於淨緣中復有因果因有純雜果有依正若約純門隨一菩薩盡未來際唯修一行一一皆然若約雜門萬行齊修盡未來際若約因門盡未來際常是菩薩若約果門盡未來際常是如來經云為衆生故念念新新成等正覺若雙辯二門盡未來際修因得果若約雙非盡未來際非因非果便同真性前之二門雙具悲智雙融心境第三性相交徹門中曲有四門一以性隨相同第二門二會相歸性同第一門三雙存無礙具上二門依此則悲智雙運性相齊驅寂照雙流成大自在四互奪雙亡則性相俱絶沒同果海無成不成第四以性融相門相雖萬差無不即性性德包含全在相中以性融相相如於性今上諸門皆無障礙因果交徹純雜相融事事相參重重無盡今就性門四句之內是即佛門不取餘三就相門中約有情門是淨非染是果非因是一分義非此所用就交徹門佛則性相雙融生則會相歸性今經正約第四以性融相一成

一切皆成謂以佛之淨性融生之染以佛一性融生之多今多染生隨一眞性皆如於佛已成佛竟非唯有情會萬類相融爲佛體無不皆成故肇公云會萬物而成己者其唯聖人乎又云故至人空洞無像物無非我以佛之性融於物性同佛皆成以物之性融佛之相故今三業等於萬類即今經意而非餘門故云隨門不同今是成佛門也頓教多同約性四門終教即同性相交徹始教有二一者幻有即空同會相歸性但唯心現多同第二小乘人天皆同相門由此有云無情成佛是約性相相融以情之性融無情相以無情相隨性融同有情之性故說無情有成佛義若以無情不成佛義融情之相亦得說言諸衆生不成佛也以成與不成情與無情無二性故法界無限故佛體普周故色空無二故法無定性故十身圓融故緣起相由故生界無盡故因果周徧故遠離斷常故萬法虛融故故說一成一切成也非謂無情亦有覺性同情成佛若許成佛此成則能修因無情變情

情變無情使同邪見餘義具如前後廣說疏又此衆生乃是像上之模者四重釋此是一義前同佛心塵中經卷下同第十普徧諸心以見自成即見他成同下自心念念常有佛成正覺疏二釋中先總釋等者此有三意一云同一無性故得現成者謂既無二性佛證一性得成佛故生隨一性皆成佛矣二云妄性本虛生元是佛者生自有妄見生非佛佛了妄虛生何非佛三眞性叵得非今始成者若有可得今得成佛證性叵得佛非始成佛非始成佛本是佛佛之本佛何異生佛是故一成一切皆成亦可說言若一不成一切不成同一性故今是成佛門故故一切皆成佛也疏後釋所無有十二句下疏文有二先消文後成對前中言非獨妄空眞有等者揀宗網別妄空眞有法相宗說徧計是空圓成是有故涅槃經說生死是空涅槃不空三論中云妄說爲有眞諦空故今十二句生即是妄佛即是眞眞妄俱非不應徧說疏以性融相法界圓現者示其正理生佛眞妄皆是相異

融同眞界故說一成一切皆成是以結云由此無性說成正覺若有取成非眞覺故是故文云亦復無有成正覺性疏又攝十二下二成對也一能相所相對者相爲所相盡即能相所相法體即是有爲不出染淨言相待有故者釋成無義染待淨有故無染相淨待染有故無淨相是故經云無相性也言無盡性者盡即能相生滅染淨全是有爲然生滅四相略有二種一刹那盡云念念滅以緣滅故顯無滅性二一期滅如煩惱性盡以性空門顯無滅義二生滅對凡則緣生故本不生性淨涅槃本來寂滅故不更滅此對皆淨名意前約滅惑此約滅苦由滅惑苦則菩提生故今遣之言約佛菩提非始生者性淨菩提非始修得何有滅耶三我非我對以緣破我以我遣非我言我尚不可得則非我何可得即不二法門諸法實相中下以實相門雙遣上二即中論文前已頻引四緣非緣對衆生是緣攬緣無性故無衆生非衆生爲非緣緣尚不可得非緣何可得即相待破五能證所證

對並因緣門雙破能所故上經云知菩提性從緣起入深法界無違逆六合非合對虛空無體不與物合亦以因緣顯無虛空成正覺者能所契合亦因緣門釋無正覺故一合相非一合相疏物物無性下疏有二意一由證無性故得成佛無性即是大悲之體故得起悲二又只由下由生不知佛證無性故化令知疏是謂高而無上廣不可極者顯高廣義此及下大包天地等皆是肇公涅槃無名論位體中文彼云經言菩提之道不可圖度高而無上廣不可極淵而無下深不可測大包天地細入無間疏初明一毛含多下疏文有二先總科所屬後此與下揀異第八有三重揀一約能現前身爲有分此毛爲無分故二又此下約所現揀前通多類者但言現身此云現佛故三又前下約義相揀前住體徧應者即緣起相由門由住緣起一佛身體徧應一切成多類故一則如理下是法性融通門法性如空有其二義一則廣大無所不包故譬如虛空具含衆象二則體性周徧故喻云

譬如虛空徧至一切色非色處一毛含多即廣容義徧法界毛即是普徧是謂大包下一毛廣容即大包天地多身入毛即細入無間疏是知坐菩提下舉況顯勝有頂即是權教中說眞成之處鹿園即是八相化身轉法之處今於此成即周法界此處轉法輪即於法界無盡處轉疏此文正顯佛菩提者成上非約因人有性是佛性義今說佛菩提而言衆生心有之者即他果佛在我因人之心內耳第八出現轉大法輪今初等者明轉法輪釋曰然法輪義廣如別章今略以三門分別一釋名二出體三轉相今初然俱舍論亦名梵輪如來大梵之所轉故言法輪者法即軌持輪者如帝王輪從喻得名略有四義一圓滿義具轂輻輞軸等體用周備故二摧壞義摧壞煩惱如摧未伏等三鎮遏義已伏煩惱令勢轉遠故如鎮已伏四不定義從見至修修至無學從自至他他信至解解至行果等而言轉者說也故總釋云流演圓通名之爲輪自我之彼故名爲轉若別說者略有四義轉

謂動也顯也運也起也動宣言教顯揚妙理連聖道於聲前起眞智於言後圓摧障惱名轉法輪釋曰此四約教理行果如其次第下出轉體不出四故出體轉相在文具之疏夫轉法輪不出此五者此五即是出體亦是轉相且第二出體者大小諸教有多差別今以大乘學貫通諸說體總有五一輪自性謂擇法覺支正見正知等通見修無學或取八聖道具輪輻轂輞故正見思惟如轂是根本故正語業命說名爲輻由轂有故正念勤定說名爲輞攝録餘故二者法輪因謂能生後聖道諸教聞思修等諸經論中多說佛教爲法輪故三法輪眷屬聖道助伴五蘊諸法四法輪境聖道所緣四諦因緣三性等理五法輪果謂因道所證菩提涅槃無爲等果大乘法師收取五體不出教理行果意明二即是教四即是理一三皆行五即是果今經五句即攝此五一能轉心即是眷屬二即自性三即第五四即第二五即第四若以教理行果攝今五者後三可知初一是行二所詮理亦是

行攝三轉約於見修等故又此五句即是轉相第三轉相若瑜伽九十五說由五種相轉法輪者當知名爲善轉法輪一者世尊爲菩薩時爲得所得所緣境界二者爲得所得方便三者證得所應得四者自既得已以他相續令於自證深生信解五者令他於他所證深生信解今經五句即攝彼五一即第四令他信解二即第二三即第三四即第五五即第一會釋可知但言所得方便者即以三周正轉見修無學隨其次第知見現觀名得方便瑜伽又說三周行相名得所得之方便也然上出體與其轉相皆大乘意細尋二門多有相似或應爲一彼是法相之所宗師且順於彼以今一五攝彼二五疏此五今皆即事契眞者揀實異權名數則同意旨懸隔疏二所轉體即示勸證者一示相轉二勸修轉三作證轉第一示相轉者諸佛世尊正證諸法隨何等器而指示之如轉四諦言此身是苦業惑爲集此滅爲滅能滅爲道示因緣等眞理妙智例皆同此當爾之時生聖慧眼由示

依去來今世有差別故如其次第得眼智明覺此之一智總名為眼有三行相名智明覺非於四諦別起四智由眞見道唯一剎那不同小乘上下別觀依詮證滅說通三世非是滅諦通三世有第二勸修轉者如說四諦云此是苦汝當知此是集汝當斷此是滅汝當證此是道汝當修亦生眼智明覺若轉因緣眞實法等例此可知第三作證轉者如轉四諦云此是苦我已知此是集我已斷此是滅我已證此是道我已修亦生眼智明覺四行

轉餘例於此十二行然其三轉尊者妙音八正為轉唯是見道以憍陳那見道生時說名已轉若通相說諸有聖道皆名法輪顯宗論說三轉即是三道謂初是見道二是修道三是無學道如憍陳那名已轉者已初轉故大乘法師意取彼義若成實師初轉生聞慧次生思慧後生修慧無十二行唯作一期行相此言却通以說陳如即得初果未經修道何有初果第十六智是修道故又初雖示是苦集等未勸知斷何因成果若示勸轉已得果

竟何用引已而爲證耶是以見道通於三轉義却長也況通諸法皆有示勸及與證耶故今經中始成正覺演大華嚴轉一乘輪亦具三矣大乘見道唯在初地則彼地前應非始轉法輪矣若別配二道者第二轉者謂是有學以其妙慧如實通達我當於後猶有所作應當徧知苦諦應當永斷集諦應當作證滅諦應當修習未修道諦如是有四種行相如前應知第三轉者謂是無學以得盡智無生智故言所應作我皆已作謂我已徧知未知苦諦乃至廣說我已修習未修道諦亦有四行例前可知釋曰此即大乘諸師別配三轉屬於三道而言證者是彼自證非佛證也然今經文即是三轉中道法輪永離邊見亦具說於知斷證修即是大乘無作四諦已申轉體得果等四皆可虛求疏是知其輪本來常清淨者即暗引淨名實積云三轉法輪於大千其輪本來常清淨此言古來多釋今取即事之眞性淨之理爲法輪體也故後四段明相用深廣則迥異餘宗爲不壞相略引餘釋

耳疏豈同三乘但用佛聲爲法輪等耶者揀實異權而言等者就佛聲中揀尋常言如問晴雨安慰弟子等亦非法輪唯取轉法又要令他斷惑見理方明法輪令此乃至數重深玄一則不論斷不斷等說即名輪故經云如來所轉妙法輪一切皆是菩提分若能聞已悟法性如是之人常見佛二者尋常之言亦是法輪如來無有散亂聲故言不虛發如涅槃說如來一切語言皆名轉法輪故三者能令三界所有聲聞者皆是如來音故四者不揀聲與非聲遍於法界皆法輪體況復一多交徹相映融即豈同三乘之法輪哉第九出現涅槃疏文分三初來意二彰大旨三開章別釋今初轉化既周踊前起後安住祕藏顯眞涅槃爲物示滅顯應涅槃文具二故疏然大涅槃下第二總明大旨以顯深玄多用肇公涅槃無名論有十演九折十演者謂一開宗二位體三超境四妙存五辯差六會異七明漸八動寂九通古十玄得九折者一覈體二徵出三搜玄四難差五責異六詰漸七識

動八窮源九考得開宗爲初次一折一演折爲有名之難演即無名之答共相研覈顯無名旨今多用者亦顯肇公憑此經故今初大旨多用開宗言衆聖歸宗冥會之所者總顯深廣包含無外故論云九流於是乎交歸衆聖於是乎冥會謂三賢十聖必會其中猶於百川朝宗于海寂寥無爲者顯深而廣大悉備者顯廣形名已下復拂深廣之迹眹者迹也兆也論云夫涅槃之爲道也寂寥虛曠不可以形名得微妙無相不可以有心知故浮

州十　廿四

名云不可智知不可識識矣疏今以無名强名下第三開章別釋此句總明開意涅槃二十一云羝羅波夷名爲食油蟲無有名字强立名字善男子是大涅槃亦復如是無有名字强立名字位體中云有餘無餘者蓋是涅槃之外稱應物之假名耳而存稱謂者封名志器像者耽形名也極於題目形也盡於方圓方圓有所不寫題目有所不傳焉可以名於無名而形於無形者哉則無名亦假疏一釋名者若具梵云摩訶般涅槃那具翻爲大

圓寂入謂那即入義應迴在上言正名爲滅者取其義類乃有多方者即生公釋遠公同此言多方者或云不生或云無作或云無起亦云無爲亦云無相或云不滅或云寂靜或曰安隱或名解脫皆是義翻法華序品長行之中便於中夜入無餘涅槃次即云佛滅度後偈中又云佛此夜滅度明知古德正翻爲滅亦云滅度超度四流故疏總以義翻稱爲圓寂者即唐三藏等在義周圓疏而言大下先總後別總以橫竪釋如題中涅槃二十一

云譬如虛空不因小空名爲大空涅槃亦爾不因小相名大涅槃釋曰此即絶待當體受名疏若約義開下別釋約三大釋三大雖通本有修成欲分三異性淨約體圓淨約相用約修成兼含三身下對三大亦有三入若有那字沒在圓寂之中今無那字以般釋入梵語出息名爲安那梵言入息名爲般那那是息義欲明此章具足眞應三四涅槃故對三大別釋三入性入即是清淨涅槃眞入即是圓淨涅槃示入即方便淨遠公上三約已證

說一就實論入息妄歸眞從因趣果二眞應相對辯入息化歸眞名入三唯就應現捨有爲道趣入無爲故名爲入疏若圓融無礙即大涅槃者若不圓融三入各別法相宗故疏二出體性者疏文分二一總顯深玄二別出體性今初總顯體深後體用無礙初中妙絶常數者即簡十九演玄得中文彼云何者夫涅槃之道妙盡常數融冶二儀滌蕩萬有均天人同一異內視不已見返聽不我聞未常有得未常無侍今取此言總歎深旨疏恬怕

希夷者恬和怕靜夷平也亦開宗中言彼云然則有無絶於內稱謂淪於外視聽之所不暨四空之所昏昧恬焉而夷怕焉而泰九流於是乎交歸衆聖於是乎冥會斯乃希夷之境太玄之鄉而欲以有無題榜標其方域而語其神道者不亦邈哉疏雖迥出百非下明體用無礙亦開宗中文文云冥冥杳杳誰見誰曉彌綸靡所不在而獨曳於有無之表今反用之疏今以義求下第二王出體性然遠公亦以三法爲體與此小別一色二心三非

色非心滅無常色獲得常色等故擇滅無為故廣如前說亦非全要不欲繁叙疏言今以義求者取其深義三德為體則身智常住無不包含故於中三初正明第二所以三者下出三所以第三然此三種下融通無礙二中有二一翻對說三二當體辯三今初前迴向中釋三迴向具對十義今略有三翻三雜染者煩惱為般若煩惱即菩提故菩提即是涅槃之中般若德也翻於結業以為解脫翻苦依身即是法身心體離念本法身故故三雜染即性淨三德二成三德者般若是智解脫是斷法身是恩法身兼應應物恩德三成三身者般若法門身法身是法性身解脫為應化身作用解脫亦解脫故若真應對辯則有真實三德應化三德應化三德一一別從真德而起今從通義應身但解脫德攝跡能證大智下第二當體明三然薦福法師總有四釋先總釋云身是能證身般若是智慧火解脫則煩惱等滅此三法合名證涅槃言四義者一云身是自受用身餘二即金剛心後

智斷二德二云身即法身法身即如如摩訶般若即如如智解脫即是一切餘究竟盡故法身爲所證般若爲能證解脫爲離障三又釋云身者即法性有佛身義作二所依故有智慧義遍照法界光明故有解脫義性離一切障故此三亦不相離彼自結云此三釋中初順經意欲明報身是常涅槃不滅身故四又釋云身者色身四智爲般若解脫準前釋曰上之四解初約報身二約法身此二約眞四通眞應三即約理爲性淨三德今疏但舉第二義者欲顯圓具通因通果通眞通應應即常身即法身故應即是法況自受用自受用體亦全法性法身但約在纏出纏異故能證所證及與離障十地分得故通因果故舉一義理無不收疏然此三種下第三融通無礙有法喻結法中通因通果理具此三即性淨三德能如是知即名字三德依此修觀即觀行三德初住分證如來究竟直就出纏法身即具三故成不別義疏故此三法下結成涅槃涅槃第二云我今當令一切衆生及以

我弟子四部之衆悉皆安住祕密藏中我亦復當安住是中入於涅槃何等名爲祕密之藏猶如伊字三點若並則不成伊縱亦不成如摩醯首羅面上三目三點若並不得成伊三點若別亦不成伊我亦如是解脫之法亦非涅槃如來之身亦非涅槃摩訶般若亦非涅槃三法各異亦非涅槃我今安住如是三法爲衆生故名入涅槃薦福釋曰若將喻類法喻文不足以法云解脫之法亦非涅槃等喻中應云唯一一點不成伊也以解脫等三有一一不成故夫證涅槃須有能證身須有智慧火煩惱等滅此三法合名證涅槃若唯身亦非涅槃唯般若亦非涅槃唯解脫亦非涅槃此三各別未有斷證亦非涅槃喻別亦不成若智者意四義各殊東西曰橫南北曰縱縱即竪也謂若法身本有次修般若後得解脫則是縱義以經生越世彌亘淨穢故如縱三點不橫者三法異體同時如三刻次並乃合爲一體別乃各居一處即但用一法今摩訶般若亦非涅槃等是合縱並竪明此三

曰縱舉一攝二曰並故云般若非者般若中已攝二故三德若異亦非涅槃即雙合橫別一一異體即合於別異體同時即合於橫故故上云三點若別不得成伊已合橫別也亦可橫即是並對縱爲橫對別爲並故經但有三句於義成四而總釋云今三俱不思議焉可縱俱不思議焉可橫俱不思議焉可並俱不思議焉可別意云即一而三即三而一非三非一雙照三一焉可作一三等思若作體一用別而明尚未免於並別也然有云伊字

如品字有云如倒品字後義爲正由此見異古德解義取捨不同或一德在上二德在下或二德在上一德在下並不得意西方伊字二點在上天目之喻不可二目在一目上如來恐人誤作此解故以天目轉喻伊字則不得定一二上下但取不可縱橫及並別耳若定說言一上二上非唯義理不得圓妙致令二喻自互相違謂梵字樣者呂此西方伊字三目之一當於眉間豁此其狀也諸公何惑言秘密者以深妙故遠公釋云昔隱不說故

名祕密權教所覆故復名藏故下文云十一部中所不說者名之爲藏又於其中包含諸德亦名爲藏薦福釋云皆非二乘境界故名祕密二賢皆是對昔顯密今明深妙當體祕密

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十

音釋



大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十一

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏三顯種類者疏文有三初總明深廣二今自狹下正明種類三有餘無餘下對經辨定二中言餘無餘者釋有多義依小乘中自有二義一有二義一有宗云涅槃體一約時不同得二名字言體一者於此宗中煩惱業思以道力故應起不起擇滅無為是涅槃體此體是一約對身智得二名字身智未盡說前涅槃以為有餘身智盡竟向前涅槃轉名無餘非身智滅即名涅槃以身智起已謝滅是無常故若斷因故令後不起是非擇滅故非涅槃二依成實涅槃體二生死因盡名一涅槃生死果盡名二涅槃由有宗中要道親斷方稱擇滅身口二業及生死果非道親斷故不取之成實由斷煩惱餘不起故見修斷故亦得擇滅故名涅槃然望大乘皆名有餘有餘變易故若依大乘遠公自有四別一云二死因盡名曰有餘二死果盡名曰無餘二云分段因果盡名曰有餘變易因果盡名曰無餘

三云分段因果及變易因盡名曰有餘變易果滅名曰無餘四者唯就變易因果爲二分段因果屬小乘故若依金光明約三身說三身品云善男子依此二身一切諸佛說有餘涅槃依法身者說無餘涅槃何以故一切無餘究竟盡故依此三身一切諸佛說無住涅槃何以故爲二身故不住涅槃離於法身無有別佛何故不住涅槃二身假名不實念念滅不住故數數出現次不定故法身不爾是故二身不住涅槃法身者不二故不住生死依三身故說無住涅槃準上經文法身即是自受用身常在密嚴佛土一切餘盡者是煩惱正習分段變易皆盡肇公云生名有餘滅名無餘亦即此中意下疏用之若依唯識云一有餘依涅槃謂即真如出煩惱障雖有微爲一苦所依未滅而障永寂故名涅槃二無餘依涅槃謂即真如出生死苦煩惱既盡餘依亦滅衆苦永寂故名涅槃釋曰此通大小而說真如爲體即異小乘論下料揀云如何善逝有有餘依問也雖無實依而現似有惑苦依

盡說無餘依非苦依在說有餘依是故世尊可言具四釋曰此答有二前明示有同於二乘後明以無漏蘊為有餘依故云非苦依在疏二性淨方便淨者亦名二德亦名二寂亦名同相不同相並如初地示說分齊中辨性本淨故從因方便之所顯故作用善巧故亦是體用餘如別章疏二即自性真應者上明真應自性合其二佛約淨今開自性通於染淨疏或分為四即唯識論云一本來自性清淨涅槃謂一切法真如理雖有客塵而本性淨具無數量微妙功德無生無滅湛若虛空一切有情平等共有與一切法不一不異離一切相一切分別尋思路絕名言道斷唯真聖者自內所證其性本寂故名涅槃二有餘依三無餘依具如上說四無住處涅槃謂即真如出所知障大悲般若常所輔翼由斯不住生死涅槃利樂有情窮未來際用而常寂故名涅槃一切有情皆有初一二乘無學容有前三唯我世尊獨言具四下疏結文用此四也疏有餘無餘下三通相料揀非獨應

滅揀於異釋疏四彰業用初正明亦即無名論第十玄得演中言也彼云故能囊括終古導達羣方亭毒蒼生踈而不漏汪哉洋哉何莫由之哉故梵志曰吾聞佛道厥義弘深汪洋無涯靡不成就靡不度生然則三乘之路開眞僞之途辨賢聖之道存無名之致顯矣釋曰彼後歎無名今略不舉二涅槃云下引證前疏已引三則出現下結成深廣今以出現爲總門則涅槃當其一德若涅槃爲門出現九門皆涅槃出矣四然諸門下指廣在餘已攝諸妙故云略在文具疏今初根本自性者此三行疏已具上列一二三四諸涅槃矣思之可見疏二指理同事者事即眞應涅槃於中三一略釋經文二眞應無本下總顯文意三所以列十下釋十之由二中先反顯眞應涅槃若無自性涅槃爲本皆非不生而眞涅槃由性淨顯共許不生而應涅槃皆謂生滅故今特說應無性淨安得不生後故以本下順顯以性淨本該眞應末眞應對性淨稱末故眞與性淨二俱爲體該應化用皆爲無

住三德涅槃三釋十所由中究竟妙道者即無名論難差中文云有名曰涅槃既絶圖度之域則超六境之外不出不在而玄道獨存斯則窮理盡性究竟之道妙一無差今取意引疏是知玄道下結成正義言妙悟者即能契是為下四由能契即眞方得成此所契即眞即是性淨即妄即眞生無生矣豈非齊觀齊觀一味能所兩寂故全眞性以為我體眞既湛然故知雙林應滅非滅以常住故言無滅者本寂滅故然此亦即妙存中文上意業中用其一半彼已具引今側用兩句謂彼天地與我同根萬物與我一體今順經文以眞如等為涅槃本疏涅槃不空者謂有善色者遠公引此證色為體今亦一義常身法身栴檀座塔楞伽之義前皆已引疏妙色湛然者六卷泥洹經純陀歎佛云妙色湛然常安隱不為時節劫數遷大聖曠劫行慈悲獲得金剛不壞體餘可知疏第三至出沒常湛等者以此中經文有二先明出沒之跡後而實如來下明常湛之本疏中有五一立理二無不為下直消文

三不礙出沒下覆疎顯意四是知寂然不動下結成相融上句體不礙用下句用不礙體五豈可隨於下結彈惑情然此五段多用無名第三位體論云其為稱也因應而作顯跡為生息跡為滅生名有餘滅名無餘然則有無之稱本乎無名無名之道于何不名是以至人居方而方止圓而圓在天而天處人而人原夫能天能人者豈天人之所能哉果以非天非人故能天能人耳其為治也故應而不為因而不施故施莫之廣應而不為故為莫之大為莫之大故乃返於小成施莫之廣故乃歸乎無名又下云意謂至人寂怕無兆隱顯同原存不為有亡不為無何則佛言吾無生不生雖生不生無形不形雖形不形以知存不為有經云菩薩入無盡三昧盡見過去滅度諸佛又云入於涅槃而不涅槃以知亡不為無亡不為無雖無而有存不為有雖有而無雖有而無故所謂非有雖無而有故所謂非無然則涅槃之道果出有無之域絕言象之逕斷矣予乃云聖人患於

有身故滅身以歸無勞勤莫先於有智故絶智以淪虛無乃乖乎神極傷於玄旨者哉上一段論文義理連環但觀所引自見疏意其結彈文亦彼章末云而惑者居見聞之域尋殊應之迹秉執規矩而擬大方欲以智勞至人形患大聖謂捨有入無因以名之豈謂採微言於聽表拔玄根於虛壤者哉疏後合然法身無像等者疏文有三初正釋二引證三揀定今初亦前章後意次彼論云經云法身無像應物而形般若無知對緣而照萬機頓赴而不撓其神千難殊對而不干其慮動若行雲止猶谷神豈有心於彼此情係於動靜者乎既無心於動靜亦無像於去來去來不以像故無器而不形動靜不以心故無感而不應然則心生於有心像出於有像像非我出故金石流而不燋心非我生故曰用而不勤紛紜自彼於我何為所以智周萬物而弗勞形充八極而無患益不可盈損不可虧寧復痾瘵中逵壽極雙樹靈竭天棺體盡焚燎者哉疏故擬論下第二引證釋先舉論後是

以經言下會釋經文論云此須顯示顯現甚深在喻可知合者釋論云衆生心中無奢摩他清淵定水佛影不現非如來各如說如來是眞妙道即無漏影有感斯現生盲不覩釋下半云諸佛法日放契經等光徧照有情世間有緣教光斯現如日流光盲者不覩疏然此下第三揀定亦展轉通妨於中三初正揀定恐有問言今說法身何名涅槃釋意云涅槃必具三德此即法身餘之二德從法身流則法身故二若爾下對前身揀先問後出現

身下答三此有般若下三對菩提揀解脫無濫故不揀之於中先問後若分相下釋於中先明分相即雜識等意唯識第十釋轉依果云四所轉得此復有二一所顯得謂大涅槃此雖本來自性清淨而由客障覆令不顯眞聖道生斷彼障故令其相顯名得涅槃此依眞如離障施設故體即是清淨法界二所生得謂大菩提此雖本來有能生種而所知障礙故不生由眞聖道力斷彼障故令從種起名得菩提起已相續窮未來際此即四智相

應心品故大乘法師云理凝本有離纏而號涅槃智照新生果圓而稱正覺乃四德之鴻源三明之妙本矣疏若攝相說下後明攝相中文有四別一約理智相攝以離理無智離智無理如珠之明如明之珠故般若云覺法自性離諸分別為菩提故則有理矣涅槃中有般若德故二智性本有下本有修生相攝則性淨但名涅槃方便淨者方為菩提今明二淨俱通上二今疏但顯別說所無故於菩提說性淨等上說菩提如虛空故世界成壞無增減故涅槃經說修習常住二字為滅相者我於其人為般涅槃彼中宣說本隱今顯法常名常方便修生報常名住修此二字為大涅槃寂滅之相大般涅槃猶顯其心故佛證之為般涅槃故知各具方便性淨三隨一為門下雙結前二四今以涅槃下結歸涅槃疏第五示滅妙存滅既示滅即無滅矣故為妙存妙存二字全是無名第四章名彼論云聖人處有不有居無不無居無不無故不無於無處有不有故不有於有故能不出有無不

在有無怕爾無朕斯爲妙存然出没常湛兼明於出今但無滅故不同也疏第六至隨緣起盡合中四初正釋文引法華者以法華中諸師異解今將此文楷定彼義二然現滅現生下彰其大意明生與滅皆涅槃故三故攝論下引證四既起滅在緣下結成常住亦是無名位體中義第四已引疏第七存亡互現意隨機見故疏第八至大用無涯疏文有二先釋文後揀異今初即無名論第十五動寂彼云聖人無爲而無所不爲無爲故雖動而寂無所不爲故雖寂而動雖寂而動故物莫能一雖動而寂故物莫能二物莫能二故逾動逾寂物莫能一故逾寂逾動所以爲即無爲無爲即爲動寂雖殊而莫之可異也疏涅槃受純陀供處等者即舉同揀異彼第十經大衆問品云爾時一切菩薩摩訶薩天人雜類出大音聲唱如是言奇哉純陀成大福德能令如來受取最後無上供養而我等輩無福所致所設供具則爲唐捐爾時世尊欲令一切衆望滿足於自身上一一毛孔化無量

佛一一諸佛各有無量諸比丘僧是諸世尊及無量衆悉皆現身受其供養釋迦牟尼如來自受純陀所奉設供者爾時純陀所持粳粮成熟之食摩伽陀國滿足八斛以佛神力悉皆充足一切大會爾時純陀見是事已心生歡喜踊躍無量一切大衆亦復如是釋曰彼經雖言無量化佛但云受大衆供無此重重等衆生數盡未來際此但約文以明優劣非當時化不能普周亦以彼證無盡化現皆涅槃用疏第九至體離二邊亦即彼超境中意彼中有名先徵出云請聚妙道之本爲有爲無果若有也雖妙非無雖妙非無故則入有境果若無也無則無差無而無差則入無境總而括之即而究之無有異有而非無無有異無而非有者明矣而曰有無之外別有妙道非有非無謂之涅槃吾聞其語矣未即於心也第五超境答云然則有無雖殊俱未免於有也此乃言像之所以形是非之所以生豈足以統夫幽極而擬夫神道者乎是以論稱出有無者良以有無之數止乎六境之

內六境之內非涅槃之宅也故借出以祛之庶悕玄之流髣髴幽途託情絶域得意亡言體其非有非無耳豈曰有無之外別有一有而可稱哉今但云體離二邊非唯離有離無若實若虛若處非處等皆二邊也於中先反釋身是體故先明後由非實故下順釋疏第十至結歸無住結上九門皆歸無住涅槃於中二先釋經文後結歸無住今初即是結前之義言誰獨非涅槃而欲捨之耶者即側用玄得中文彼以第九考得難云經云衆生之性極於五陰之內又云得涅槃者五陰都盡譬猶燈滅等下結意云若有可得涅槃五陰不都盡陰若都盡誰得涅槃故玄得荅云且談論之作必先定其本既論涅槃故不可離涅槃而語涅槃也若即涅槃以興言誰獨非涅槃而欲得之耶意云衆生即涅槃故更不可得下引淨名衆生即涅槃相此明一體故無可得今言一體故無可捨衆生即涅槃若捨衆生即捨涅槃也疏是則初住實際下二結歸無住於中四初正歸無住無住涅槃前

已具引二由雙住下出無住所以經中是住今乃結歸無住者由若不住實際安能不住生死若不安住大悲安能不住涅槃然則亦由俱不住故而能俱住今此順文經是俱住結歸無住故但用住以成無住三前即大智下別舉成無住因即唯識文四自性涅槃衆生等有下釋歸無住之意涅槃有四何以但歸無住無住涅槃唯佛得故皆是論文具如上引即安住下是涅槃經疏初句無生之生者如無生性無生也佛出興之生也下句例知後句一切義成故爲大用上三句是體第四句是用故云餘不須者舍在此中者不出體用故第十出現見聞疏不出智斷恩者初三句標三德果初句智德般若滿故次句即斷德解脫滿故次句恩德法身究竟故次二句總成上三三俱願滿皆不虛故後六句復釋上三初三句釋上無盡覺慧不盡有爲此成事智隨順無爲此生理智此二因圓生諸佛智即是果滿次二句釋上究竟大悲恩德盡未來故種智行成得法身故後一句釋上

斷德得至佛地無障可斷故解脫功用故故上出現意業中云得如來地息一切用疏寶性論亦明如來為菩薩六根境界論有四卷此當第一是成就自利利他偈云諸佛如來身如虛空無相為諸勝智者作六根境界示現微妙色出於妙音聲令覺佛戒香與佛妙法味使覺三昧觸令知深妙法疏亦同法華乃至舉一手即第一經前已引竟疏如來祕密藏經明罵藥等者具云大方廣如來祕密藏經此即下卷大迦葉問唯願說是如來祕密藏法佛言迦葉於汝意云何汝謂我行菩薩道時所捨手足頭目耳鼻皮肉骨髓血及妻子略說乃至一切財物處處遍惱於菩薩者是諸衆生不墮地獄畜生餓鬼及諸惡趣何以故本行菩薩行時志意淨故及大誓願淨戒衆故於諸衆生大悲純至及堅忍故以大慈故大功德法故牢強精進向大乘故息心淨故大願饒益故不喜自樂故其有衆生觸嬈菩薩毀罵之者菩薩德故不墮惡道迦葉我今引喻以明斯義迦葉猶如病人良醫

授藥而是病人故罵是藥及與良醫先毀罵已然後乃服此藥迦葉於意云何藥以罵故不爲藥耶病不除耶不也世尊雖復毀罵藥不失勢而能除病如是迦葉菩薩如藥及彼良醫不生恭敬如種種髑惱衆生菩薩純淨志意無有缺減又舉大寶篋有大勢力有人毀罵不失寶力又罵明燈燒之亦能除闇言罵況者義引彼云罵亦栴檀以手搥打連燎棄之爲作何香迦葉答言作栴檀香又云如人抱欵棄藏棄之以華香供養是人有何等氣答有穢氣佛言供養外道但有見畏地獄畜生餓鬼等畏耳疏涅槃喻以毒塗之鼓者即第九經如來性品南經亦第九即菩薩品文云譬如有人以雜毒藥用塗大鼓於衆人中擊令發聲雖無心欲聞聞之皆死唯除一人不橫死者不橫死者即一闡提人釋曰彼經猶揀闡提此意取不欲聞以喻不信而得益耳法華不輕可知菩薩之名起自聞謗之日者亦即此卷答云云何未發心而名爲菩薩如日光明諸明中大大涅槃光能入衆生諸毛

孔故衆生雖無菩提之心而能爲作菩提因緣迦葉問言云何未發心而作菩提因緣次如來舉夢中見羅刹喻初聞不信夢中羅刹令其發心云汝若不發菩提心者當斷汝命寤已發心或於三塗續復憶念發菩提心即大菩薩也生公云菩薩之名起自聞謗之日（十三）疏豈言象之能及即周易略例中意言者所以在象得象而忘言象者所以在意得意而忘象第二會已引疏則庶幾出現之旨者庶幾即周易繫辭云顏氏之子其殆庶幾有不善未常不知知而未嘗復行彼釋云殆者近也庶者衆也幾者事動之微也謂聖人見幾賢人庶幾今令効學亞夫聖賢也疏法集經云等者經有六卷即第六卷末云善男子是法門多行於娑伽羅龍王世界多行於帝釋住處多行於阿那婆達多龍王處然後行閻浮提中常於諸佛所護衆生中行於直心不諂曲衆生中行於能信深法者常在如是衆生心手中行疏般若論云法欲滅時者即金剛般若無著論上卷釋經須菩提白佛言世尊

頗有衆生得聞如是言說章句生實信不佛告須菩提莫作是說如來滅後後五百歲有持戒修福者於此章句能生信心以此為實當知是人不於一佛二佛三四五佛而種善根已於無量千萬佛所種諸善根論云為欲得言說法身住處故經云正法欲滅時者謂修行漸滅時應知疏若約教道三祇亦未入玄者即古十玄意然歷三祇設未究竟亦已入位何以得言未入玄耶是故上云若約教道施設三祇教既未真則成佛義亦非真也教不實故若約證道三祇修行必已剋證修權既深則入實也疏無性攝論等者即第六論若世親釋云由此能令諸佛種性不斷絶故疏十住毗婆沙等者此即第二釋初地常生如來家文云初地心生必能常集諸善根不休息故名為常生如來家如來家者即是佛家下廣釋如來義意以涅槃實相四諦三空等皆名為如智慧到彼故名為來結云如來者所謂十方三世諸佛是諸佛家名如來家今是菩薩行如來道相續不斷名為生如來

家釋曰具如來道即佛行也
離世間品第三十八疏約處名三會普光明
殿之會等者疏文有二先正釋後解妨前中
亦二先標後第七重會下釋意明第七已曾
重會故今名三會而便明七八俱會普光而
有差別疏而前分生解差別下解妨文有二
妨一伏二顯初有伏難即重會不同妨謂有
問言一種重會何以前歷多會此唯一會答
有二意一前約解故須多今約行故須一以
頓起故二前約行布故歷位不同今約圓融
故一會頓起在文可思疏此中不隔餘處何
有重會之義即第二顯難重會不成妨先難
後若約次第下答答有二意一約行布不壞
相邊約時明重如人前於此講續前再講豈
非重耶二若約圓融下就圓融門約義明重
於中有三初標二故不動前二下反難以成
三以喻別顯二中謂汝向問意云第二至第
七中隔四會故得名重第七第八中無有隔
何得名重今謂第二望七亦不隔越何者既
不起覺樹而昇四天四天覺樹定是一時第

六他化天後即說第六曾何隔越則二七不隔亦得名重今七八不隔何不名重明知約義者結成七八重會皆是約義而言不動前二者文中雖云不起覺樹以普光近覺樹故不別言之實則不起前二頓昇四天也疏亦猶燈光下第三以喻明也光雖涉入隨燈有異時處雖一約義不同以約圓融一時頓演故為此通亦似燈炷下復以喻顯前喻燈異光重此則燈一光異燈一喻於二處光重喻三會不同答難二千經者準度世品普智菩薩白佛言世尊諸來菩薩達者無礙中下之士各懷猶豫各心念言事物繁鬧不知何事可捨可奉願佛分解佛歎善哉當為汝說佛言普智用有二故故問二百答以二千問二百者有神會身計有吾我有內有外有在無所可諮問皆除吾我內外有無則有權慧開化無際答二千者十方一切皆來集會其心各異意行不同達者聞要則以至道不能達者為演多辭曉諭文說牽攀義旨自所覩形以喻其意乃得解慧此經乃在通字函中

文只六卷長行文畢後有二百三十二頌義甚富贍二得名中世間性空即是出世者即淨名不二法門前來已引即那羅延菩薩二明事下引十行偈義則可知度世品云品名度者一切衆生閉在世間五陰六衰之所覆蓋纏綿生死不能自拔以權方便智度無極消去五陰捐棄六衰不計吾我不在生死不住滅度譬如日月晝夜演光權慧如是忽然無跡德如虛空疏經云佛常在世者即法身經下半云不分別世間敬禮無所觀疏然今

文中等者就別得名中二一上別顯三義二次下會釋經文明具三義若事若理下即是總結然若事即前事離若理即前性離此正約法因果即兼結前行位也然此釋名疏文妙矣易則易焉故不委釋疏二中明佛二十一種下既指前釋有疑當尋彼疏鈔不繁重舉疏前則多人具德等者以舉多數次即歎故後列普賢諸上善人而歎德故疏餘九如次前已配釋者如前云一契理願圓即是釋德普眼滿故即是屬人二攝法上首即是顯

德言為普化故者即普化菩薩三受持正說即是顯德有普慧故即是菩薩等疏佛華嚴者萬行披敷嚴法身故者釋佛華嚴三昧華者菩薩萬行也以因能感果故言如華嚴者行成果滿契合相應垢障外消證理圓潔隨用讚德故稱嚴也三昧者理智無二交徹鎔融此彼俱亡能所斯絕故亦可華即是嚴理智無礙故華嚴即三昧以行融離見故華即是嚴一行頓修一切行故華嚴三昧一行即多而不礙一故華嚴即三昧以定亂雙融故三昧即華嚴理智如如故晉經云一切自在難思議華嚴三昧勢力故此即據行為言名華嚴三昧如賢首品疏前皆有加下上略釋文此下對前料揀然有二意前意自他對說後意亦通伏難難云前釋入定云為受佛加故今無佛加何須入定故為此通結云多端不可例難疏以無礙用一句是總標虛句者次下別問衆生無礙用等十問下文各以十句答之其無礙用句即用衆生無礙用等十句釋之明是虛句疏此經總三遍說六位者

上直科釋今出爲六所以於中五一正明言三遍說者一差別因果是第一遍下法界品寄位修行爲第三遍故此爲第二既云此約行說則知前約解說後約證說也二故爰世下引證證其二義一證約行云諸菩薩行二證六位云從始至終三彼經雖不下遮伏難恐有難云既云始終何必即配信等故爲此通四此經所以下會今經亦是通妨妨云彼中別別問答縱許配位此中通問何得倒彼故爲此通五此經上下及本業下會異釋即破判定於中二先叙彼問後爲會釋今初即判定問然其問意不問十信從十住問亦爲六段謂前四三賢十聖後二即等妙二覺則今六段盡皆不同謂以信爲住以住爲行以行爲向以向爲地以地爲等覺以因圓果滿爲妙覺此判既乖今苑公於此一品經不解一句以判六段盡皆錯故疏此有深意下疏爲會釋即答其問也於中五一總明爲行故初有十信二等覺之位下釋不開等覺所以雖舉三義而取第三別開但攝在第六因圓

之中三若爾此中依言下即出判定教義欲令初是問十住故四此難尤非下令疏破其所引之文不得文意五不究斯旨下結彈援者引也引文不當義旨全乖故上判其不解一句以信爲住明不解信亦不解住以住爲行明不解行亦不解住等故一品經不解一句疏英云雲興二百問等者彼有九會禮讚第八會云法門當再帝法雨更滂流懸河二百問瓶瀉二千酬一心窮性海萬行炳齊修五位因成滿八相果圓周今略舉二句復改其懸河字作雲興字并疏普賢位行示成佛故通向四門是果之義疏若爾此則普別具足者上正釋普別此下通妨後非謂守普下解釋釋有二意一別不失普故名普賢不名別賢二又普必有別下明別不必普普能攝別故名普賢如一縷下出別無普以錦外之縷故不必普則有縷未必有錦有錦必有其縷兼成前義別不失普是普中別故疏此乃等無極下結歎疏今初一門一類下文中有四初總標二首明依下辨初明來意三然二

百門下總科諸段四今此依中下正釋經文疏忘失菩提心下即五十八經疏一毫之善等者廻向已釋文殊云我不見一法下即大般若曼殊室利分前亦已引疏涅槃云外道之法等者初卷宗中已引文意疏三入益中謂謗有二義等者以得證實方無細謗即是益也疏非顯受記相殊如瑜伽等者如下五十五經不壞廻向中十種受記中說瑜伽即當菩薩地由六相故佛為授記一安住種性未發心位二已發心位三現前住四不現前住五有定時限謂爾所時證菩提六無定時限謂不說時限與授記又善戒經非種性人亦得授記如不輕授四衆記種性如十信得記疏又此約十信下結成上義則得授記瑜伽竪說授記相殊疏第六說三世者疏文有二先釋總名後十中下別釋釋中疏文有二一略消經文以文三世之中有不同故二然此三世下釋十世義中四一徵起二古人下叙昔三若依下辨違四今謂下申正義於中有三釋一具約九世緣起相由釋昔設用九

日而為九世於理無違二但以三世下以三世緣起相由釋三唯就一念釋二中先明九世後成十世前中初正明二引證三釋妨今初正明也是中論破時品意謂小乘立有實時菩薩以相待門破之若因過去時有未來現在未來現在時應名為過去若過去時中無未來現在未來現在時云何因過去釋曰此中論意以過去為因現未為果果由因有故無二時前偈縱成則果應名因亦因中有果後偈奪其因既不名為果則果不從於因亦應以現在為因過未為果未來為因過現為果但長行例耳今疏具明而以一為果以二為因初以過去為果現未為因過去果中應有因起故下引證云若法所因出是法不異因則果不異因是果中有因也次現未下例釋二世為果亦各用二世為因謂現在果因於過未未來之果因過現也從是以三世各有三者總結疏中觀云下二引證即是第二論觀合品具云異因異有異異離異無異若法所因出是法不異因十通品已引此中

但取果不異因之一義耳如因緣以成於舍緣若壞則舍亦壞果不異因故若果不異因則過去爲果則應名現未現未即是過去因故疏中論破執下第三解妨妨云此是中論破時則果中有因因中有果皆成雜亂（勇二十一）既不相有明無定時今何將過以爲其德故有此通遣執成德二義懸差若執三時有定性者尚不能見無性之理安知一中即具三耶今由無性方互相由成無盡耳疏以病成下結讚其能疏總云下釋成十世可知疏即此一念下成其九十先成九世此一念上雖因前後而其三世全在一中一中之三更互相因故爲九世本之一念故爲十耳疏[illegible]一下以一對九互融相成結成上義九約於義一約實體體用相融故常九常一無有障礙體用相奪離九一相故同果海疏假十下總收前正義亦是釋疑疑云既以絶言而爲果海何要十耶故今釋云假之爲門則是說大同果絶言即義大也上即圓教之義二況積念下即始教義三又無念等故即頓教義

四又法性同故即終教義故結云有四後三通餘宗者謂法相無相大乘等宗也上取同義若取別義第四法性同故即理性融通之門乃圓教義故云後三通於餘宗非全同餘宗則纔二三亦是此宗同教一乘若作法性融通釋者然此九世時無別體唯依緣起緣起無性即真法性理融通故令時融通無礙自在略有四重一相泯俱盡二相與兩存三相隨互攝四相是互即初中以本從末唯事而無理以末從本唯理而無事二中全事之理非事故一相無時全理之事非理故九世不亂三中由隨事之理故令一時能容一切時由隨理之事故令一切時隨理入一時中多一反上互入可知四中由即理之事故令一時即一切時由即事之理故令一切時即一時唯理無物可相即入唯事相礙不可即入要以事理相從無礙方有即入思之可見疏一示成正覺故即前菩提身者但唐梵之異疏了本性故者非約所了即法界故然佛下會釋二門總名寔如別章即華嚴章

門中亦義分齊內疏大文第二發普賢心下疏文有六一標章二古德下叙昔三非不有理下縱成四今取下正釋五若依圓融下通妨妨云既没位名意存大行何須別配故今釋云行既有二意取圓融即没於位約於行布不妨次第若無次第何所圓融六初四門下正依位科下文解釋若有疑者但觀前經自當曉了疏今初總發名普賢心等者列中文三初約三心菩提以釋二又前七下約二護釋三又初三下約四弘釋疏亦即是前勝進行等者但舉其二等於餘八十者謂一勤供養佛二樂住生死三主導世間令除惡業四以勝妙法常行教誨五歎無上法六學佛功德七生諸佛前恒蒙攝授八方便演說寂靜三昧九讚歎遠離生死輪迴十為苦衆生作歸依處是也疏文相多同恐繁不會今當為會一即第二二即第一其三四五六如其次第七即第九八即第七九即第八十成大菩提方堪為苦衆生依故其間小有異處會意皆同爾疏此與前自分行中發心因緣互

有影略者彼經中十一見佛世尊形貌端嚴二色相圓滿三人所樂見四難可值遇五有大威力六或見神足七或聞記別八或聽教誡九或見諸衆生受諸劇苦十或聞如來廣大佛法發菩提心求一切智今言影略者前五下化衆生即前第九或見衆生受諸劇苦即正當第二則彼略此廣彼一義含此五此影取也後五上求佛道第六第八即攝彼前六則此略彼廣第七即前七八記別教誡九十即彼第十廣大佛法故云影略疏後之五句即彼此互闕者彼五即攝受守護同已師心導師心彼闕此五可知疏此門即勝進中近善知識者彼具十句云所謂誦習多聞虛閑寂靜近善知識發言和悅語必知時心無怯怖了達於義如法修行遠離愚迷安住不動釋曰後之四句在後清淨之中今言近善知識即彼第三第三是總下四五六句皆是發心之德即此中別意其彼初二句文中略無疏梵云波利戍提者戍字率音戍提者此云清淨波利是遍是極疏彼開一慧爲十觀

察者經云此菩薩以十種行觀一切法何等為十所為觀一切法無常二苦三空四無我五無作六無味七不如名八無處所九離分別十無堅實皆如初句有一切法疏即前勝進十法觀察衆生界等者彼經云所謂觀察衆生界世界觀察地界水界觀察欲界色界無色界影略可知疏四證知一門明生貴住等者彼自分行云此菩薩於聖教中生成就十法何等為十所謂求不退轉於諸佛所深生淨信善觀察法了知衆生國土世界業行果報生死涅槃是為十疏會異同可知疏但云所修諸行皆為衆生者略義而已具云皆為救護一切衆生二饒益三安樂四哀愍五度脫此上皆同初句有一切衆生之言六令一切衆生離諸災難七出生死苦八發生淨信九悉得調伏十咸證涅槃後五先明令一切衆生疏兼其勝進解衆生等者彼經云菩薩應勤學十法何等為十所謂知衆生無邊二無量三無數四不思議五無量色六不可量七空八無所作九無所有十無自性皆如

初句有知衆生言疏故聞讚毀心定不動者彼云此菩薩聞十種法心定不動何等爲十所謂聞讚佛毀佛於佛法中心定不動二法三菩薩四所行五聞衆生有量無量六衆生有垢無垢七衆生易度難度八法界有量無量九法界或有或無十法界有成有壞皆如初句疏即彼勝進中行等者彼云菩薩應勤學十法何等爲十所謂一切法無相二無體三不可修四無所有五無眞實六空七無性八如幻九如夢十無分別皆如初句有一切法言前却可思疏聞說心不退轉者大同前位亦有十句一聞有佛無佛於佛法中心不退轉二有法無法三有菩薩無菩薩四有菩薩行無菩薩行五菩薩修行出離修行不出離六過去有佛過去無佛七未來八現在同過去九聞佛智有盡無盡十聞三世一相三世非一相皆如初句疏涅槃二十八中廣明不退相者中有文云有六種法壞菩提心何者爲六一者惡法二者於諸衆生起不善心三者親近惡友四者不勤精進五者自大憍

慢六者營務世業釋曰無此六事則不退也
疏此門即自分行由三業無失故有無着等
者彼具云所謂身行無失語行無失意行無
失隨意受生知衆生種種欲知衆生種種解
知衆生種種界知衆生種種業知世界成壞
神足自在所行無礙是為十今疏配用可知
疏後門即彼勝進現變化等者彼云彼菩薩
應勤學十法所謂知一切佛刹二動三持四
觀五詣六遊上皆有一切佛刹言七遊行無
數世界八領受無數佛法九現變化自在身
出廣大遍滿音十一刹那中奉事供養無數
諸佛今疏舉一以等於餘疏故能善知十法
者彼經云此菩薩善知十種法所謂善知諸
衆生受生二諸煩惱現起三習氣相續四
所行方便五無量法六諸威儀七世界差別
八前際後際事九演說世諦十演說第一義
諦句句皆有善知之言疏後門勝進學法王
處等者彼云佛子菩薩應勤學十法何等為
十所謂法王處善巧二軌度三宮殿四趣入
五觀察六灌頂七力持八無畏九宴寢十讚

歎十門皆如初句後五略無處字疏此門明成就十智等者彼勝進云此菩薩應勸學諸佛十種智何等爲十所謂三世智佛法智法界無礙智法界無邊智充滿一切世界智普照一切世界智知一切衆生智知一切法智知無邊諸佛智是也疏後十變化故能動刹等者即彼經自分十法云此菩薩得成就十種智何等爲十所謂振動無數世界二照明三住持四往詣五嚴淨上五皆有無數世界言六開示無數衆生七觀察無數衆生八知無數衆生根九令無數衆生趣入十令無數衆生調伏疏然此變化即實如化非要化作者謂緣生如化故若變化作無而忽有故佛地論第三云化身三種一自身相應化謂自身作輪王等二他身相應化謂變化王爲佛身等三非身相應化化大地爲寶等今並非此

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十一

音釋

分齊 分扶問切齊才詣切分齊限量也 撓 而沼切與擾同 嬈 而沼切亂也 寤 五故切與悟同 諮津夷切訪問也 劇 鋤瑎切難也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十二

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

大文第三十行疏十中初三三實持下疏文有四一取論意釋二然第十地下會論同異三既數名下會論同釋四上辨陀羅下會三處持字可知五十四經疏夫說法下即淨名目連章中時目連於里巷中為諸居士說法時維摩詰來謂我言唯大目連為白衣居士說法不當如仁者所說所以者何夫說法者當如法說法無衆生離衆生垢故法無有我離我垢故等說法既權實下義取淨名之意疏非但依戒者阿難四問佛令依戒為師彼以戒為饒益即是依止之義疏豈畏衆生相惱害耶者以無違逆行多約耐怨害忍故疏八中十句五對者疏文有二先標所依法相而有二意後然各有二意下雙釋上二言各二意者十句五對各具上二也下依二意釋之先直就法體但約二諦以明即釋前約境心等五後二約迷悟下即釋上約五法明通就迷悟以釋上即約境不出二諦今此約心不出

迷悟悟即正智迷即妄想由此二故說成五法五法即分爲五一約相上以如對之故無相是如二就妄想上以正智對之三就如如之上唯就如如得失以明四就正智上亦約正智得失以明五就名上亦唯就名得失以明五中皆通迷悟然迷即有名相妄想悟則唯正智如如智契於如一味平等餘如前後說疏九中初融三事心佛衆生三無差故後離融相故釋不融然不融中有二一不壞相二離融相離融相約理無可融故約心無想念故不壞相約本自融不可融故從三事下指文引證疏仙陀四實謂鹽水器馬前已廣釋九義瞿聲即俱舍論云方獸地先言金剛眼天水於斯九種事智者立瞿聲唯金剛二字一義餘八各一疏如寒得火等即涅槃經

疏五以異言說異法者即攝論第四祕密中第四轉變祕密論云復有四種意趣四種祕密一切佛語應須決了四意趣義已見普賢三昧品四祕密者一令入祕密謂三乘中依俗諦理說有人法令入俗諦二相祕密謂說

法相三自性等三對治祕密治八萬四千煩惱四轉變祕密欲令悟入總名祕密論釋第四轉變祕密云謂於是處以其別義諸言諸字即顯別義如有頌云覺不堅為堅善住於顛倒極煩惱所惱得最上菩提無性釋云謂於義轉變差別雜集云謂說無餘義名句文身隱密轉變更顯餘義無性釋上偈云謂剛強流散說名為堅此非堅固說名不堅即是調柔無散亂定即於此中起堅固慧覺彼為堅世親釋云不堅謂定由不剛強馳散難伏故名不堅於此中起尊重覺諸覺為堅釋曰彼二家釋論言異意同皆能密說順得菩提若取顯了於散亂心起堅固慧則違菩提今取祕密於定不堅起堅固慧則得菩提言善住於顛倒者無性釋云謂於四顛倒善能安住知是顛倒決定無動釋曰若取顯了則住於無常計常等四倒之中不得菩提今則祕密知於常等於無常等上橫計而起決定知此名為善住住於顛倒能得菩提也世親釋云是於顛倒中善安住義謂於無常等是能顯倒釋曰

此則到彼所計義名善顛倒於此安住故得菩提言極煩惱所惱者無性釋云爲衆生故長時劬勞精進所惱亦引上偈云一同無性二釋無別釋云若取顯說爲貪嗔等惱亂行者名煩惱此即遠離菩提今取祕密精進勤苦劬勞行者亦名煩惱則得菩提其第四句得最上菩提該上二義莊嚴論第八對法第十二皆同此說疏亦猶小乘十遍處者大乘亦有廣略不同今順定十故引小乘至法界品當廣分別疏亦猶依禪成八解脫者亦如法界品疏念想觀除者即智論文文云般若波羅蜜實法不顛倒念想觀已除言語法亦滅無量衆罪除清淨心常一如是尊妙人則能見般若是也念想觀除約於內智則不受外境見色如盲等而言善巧者非涉事善巧不念不受是入理善巧耳疏初有八句別知緣相者十二因緣相二知迷下十二句知染淨者即雙知性相迷悟染淨猶是約相廣如六地第一義中二俱叵得即約性說三知住下明知心行者即能知性相觀照之心此中

可以寂照虛懷而了亦爲明示心觀處也疏亦猶三法印等等取四印五印並如明法品說五十六經疏如善治船不懼海難即大品經意第七地已引疏涅槃春池可於中說者然此經喻乃有二意一約教說二約理說今引涅槃乃是約教即第二名春池喻經云譬如春時有諸人等在大池浴乘船遊戲失瑠璃寶沒深水中是時諸人悉共入水求覓是寶競捉瓦石草木砂礫各各自謂得瑠璃寶歡喜持出乃知非真是時寶珠猶在水中以珠力故水皆澄清於是大衆乃見寶珠故在水下猶如仰觀虛空月形是時衆中有一智人以方便力安徐入水即得寶珠遠公釋云此即對前比丘歎昔所解無常苦空無我真法教其甄揀於中先喻後約喻教勸喻中有三一求真取僞喻二歡喜持出下知僞非真喻三是時寶珠猶在水下捨僞取真喻上方喻意下約喻教勸比丘文別有四一約初喻呵其取僞經云汝等比丘不應如是修集無常苦無我想不淨想等以爲實義如彼諸人各以

瓦石草木砂礫而為寶珠二約第三喻教其取真經云汝等應當善學方便在在處處常修我想常樂淨想三約第二喻勸知昔偽經云復應當知先所修集四法相貌悉是顛倒四重約第三喻勸修令真經云欲得真實修諸想者如彼智人巧出寶珠謂我想常樂淨想閻中釋云譬如春時有諸人等在大池浴者全為設譬使知昔非而學今得是為用也春既可樂又開浴之端而大池清曠濯之甚宜除垢合時宜唯昔說無常想者沐浴來集如林集聽本為滌累以譬在大池浴今喻不稱故云有諸人等經言乘船遊戲者既聽致惑遂有失言言跡似漫義曰浮虛而在言先則應前遇聽者乘以為實是泛舟之像離內之外無有實功為遊戲也經失瑠璃寶沒深水中者常與無常理本不偏言兼可珍而必是應獲由乘漫乖之為失寶也乖則永隱為深沒矣經是時諸人悉共入水求覓是寶者聽本應取言旨以從失成求豈曰知之理數然耳求必就說為人入水矣經競捉瓦石至

乃知非真言旨雖俱以乘為隱然一本顯譬浮一本密譬沉而取互其實非寶為草木瓦石之沉浮也皆謂得真莫不歡喜持出於伊宇之譬及佛判非明外乃知非也經是時寶珠至水皆澄清於取不得為故在水中於知非為義真旨始現乎語旨現不復渾跡則是珠力使澄清矣經於是大衆至虛空月形者既自知謬方見語旨猶在言下明顯如月無復有暗而理可仰故如仰觀虛空中月也經是時衆中至即便得珠如說修行為安徐入水要在修習我常四法而不廢權方便之義先修於常後知無常如是得成在我豈非智哉經不應修習無常等想乃至而為實珠者合也譬中已悉故略合耳昔修都非而以為是似彼癡人也經汝等應當善學方便在在處處當修我想常樂淨想者處處當修此四法者必以得之為方便也經復應當知先所修習四法相貌悉是顛倒者知是則知非知非則知是對觀然後無惑矣經欲得真實修諸想者如彼智人巧出寶珠所謂我想常樂

淨想者要常修得我常樂淨然後都得真實如彼智人也上生公釋遠師大同而不委此此上約權實教旨故引涅槃若直就經宜用心觀約理以說經中初法次喻後合以一切智清淨妙法而為實者具三德故明為般若淨即解脫妙為法身即體之智曰明即照之寂為淨斯二不二為法身體妙之至也凡夫如泥二乘有淺智如潦光色不改不壞自心令濁水清即是利他遠見煩惱異於凡夫求一切智異於二乘故非凡夫行非賢聖行是菩薩行也五十經疏初一明清淨對治等彼有四分今具其三但略無果果非正地故然諸門一一皆與彼本分相應有不曉者尋前自」疏今初前三地下疏文有四初明以此門釋四地所以二謂離有為下釋總名三地經有十下會通彼經四結云下揀大異小耳然此中離生有二一離却生二離生證出生亦二一從無之有曰生二生長名生餘可思疏瑜伽四十六明菩薩隨德假名者彼論云一切菩薩當知復有如是等類無有差別隨德

假名所謂名為菩提薩埵摩訶薩埵成就覺慧最上照明最勝眞子最勝住持普能降伏最勝萌芽亦名勇健亦名最聖亦名商主亦名大名稱亦名憐愍亦名大福亦名自在亦名法師如是十方無邊無際諸世界中無邊菩薩當知乃至內德各別無量無邊假立相號釋曰下引二論與此全同一二小異義無以別疏又商主天子經有五義者一於菩提分住持入故故名菩提薩埵二入大乘故滿大乘智故故名摩訶薩埵三不可求法智德入故故名最勝薩埵四不與煩惱共住為諸衆生滅煩惱故發精進故故名淨薩埵五令諸衆生行淨道故故名極淨薩埵疏言義唯守教者總生下六段四以迴向無休為實五以定知三昧出入為實六通天眼但見三千等三明十力方見過未今見死此生彼便同力義非是實教無此義耳七以加悲念衆生為實又云亦是廣七覺中一念覺者地經約道品等明治今五根八正即是道品此覺念覺兼有七覺則與前文影略明耳八正中以

順一切智異於二乘為實九定權實雙行為實如初禪離欲惡害是實而能逆化是涉權故異權小之九定也下並可思對前三地九次第定則知此中權實雙行以實教定故下指前文疏四門同顯道義下出經總標所以約義須分下出疏別配所以四中前二是五地修道為六地莊嚴道是七地故云約義須分後二屬後恐是譯人一時標耳疏十中前四各一無量者會五無量界也疏二無量助道下疏文有四一顯同前文然彼有三分一勝慢對治二不住道行勝三彼果勝上十平等是治他地慢隨如道即治自地慢俱是第一分今此即二三兩分二以智契如下釋成不住道義便仍前釋正道三今以圓融下通難釋成難云今是助道豈是不住道行勝等中行耶故答云俱為正道並為助道則助道中有正道故得合為不住道耳四然正道不隨事轉下復有問言既俱互通那得經中分成二名故答云雖則互通而文之中容已揀異則顯文中容已同用空等顯互通義隨事

不隱顯二別義疏第六無量修道下文四一顯修道是六地所由二無去來下顯其同相上顯義同此顯文同三十中前四下別科配屬四四中下隨文別釋於中有二先釋十平等言云彼從別義開成前八者一無相故二無體三無生四無成五本來清淨六無戲論七無取捨八寂靜故平等言令總明之下略有三義一不起心者約定故經釋云無動作故二稱本性約觀智了本性心境冥故故經釋云如本性故三遣修相者即上二修亦不立故釋云無自性故疏亦可配三性等者如初來去即遍計所執性以不不之即相無自性性下二以依他圓成對生無自性性勝義無自性性可以意得疏四舉七喻通顯無着者七喻全同彼文論釋云此明遣我非有相而有二釋一者前七句以無破有七喻以有遣無令不着無故二者例同於前亦以無遣有故云我非有相幻夢影像不壞虛相取不可得疏今別明五藏者謂脾腎心肺肝也上總舉一腹所有此唯此五藏下唯一心約事

即然約法皆十融無盡故疏初明十眼等者疏文有五一指前經文釋成眼義如實知見爲眼義故二十中下隨文會釋三出體四明次第五餘如別章示原然諸教章門多分爲七門一釋名得名二辨體三修成次第四類差別五見境不同六約人辨異七問答分別今但義合五段之中初一義當釋名照矚名眼故別名隨釋中辨二隨文會釋中對餘五眼辨開合同異於中先釋前五但明業用同異後五即開合同異前中先總明同異後別釋即分爲五一肉眼中然明見不見略有五義一見麤不見細二見近不見遠三見明不見暗四見前不見後五見障內不見障外斯即亦是見境不同故疏釋及引論影出其三而言等者等取麤細明暗言天眼方見遠等等取餘四此乃成不見遠等非釋天眼今肉眼下舉此顯勝四十四下引彼指此其應字合言說字此中不說者即智論指摩訶般若爲此中疏然天眼下二釋天眼中先序五眼言假和合者即是出體以肉天二眼皆是清

淨四大不可見有對色爲體但人天趣別耳言不見實相者即是所見境但翻前見近不見遠等則前五不見天眼皆見而不見實相實相是慧眼境故從今明見心下顯此十眼言似同彼者心若約相非實相故今具性相故亦不同疏此中慧眼下三釋慧眼言似法眼者約所見境異以彼法眼見事及根欲等今見衆生諸根境異故同彼法此中法眼似彼慧眼者彼中慧眼見理境故即如實相也從所以互下出不同之由以慧眼但見理故不見盡滅一異今舉彼不見故云過彼則顯慧眼亦能見理但同者不舉耳疏此中法眼下四釋法眼亦舉彼不能顯此之能則一切法如實相言通事實理實若爾云何分於法慧然法慧二眼俱以慧數爲體五眼中明自有二義一慧眼以正體智爲體法眼以後得智爲性二云法眼從所知法爲名所知亦通於理慧眼從能知智爲名今正取後義則顯慧眼亦通二慧疏彼佛眼下五釋佛眼先舉他宗亦約所知境後今舉下會釋今文而有

二意一直案文則十力狹於一切法也故云舉勝下又云十力下別顯同彼不出十力之所知故顯唯爲佛據異法慧故舉十力耳然彼釋名有三義一云四眼在佛皆名佛眼此即佛身之眼從主爲名二云佛者覺義覺即是眼當體爲名三亦可照達佛性名爲佛眼者涅槃云若人能見身中佛性雖是肉眼即名佛眼故以十力當體照達名爲眼耳彼出體云佛眼即以無功用智爲性或以圓鏡等四智爲體皆十力義耳疏後五中下釋後五眼言義兼法慧者根本智即慧眼攝後得智兼於法慧又能知即慧所知即法其出生死眼者亦前慧眼慧眼見理故釋無礙眼未正明後爲不壞相下通妨妨云若爾一眼即足何用說十故爲此通釋一切智眼中言即是普眼者名異體一普名普眼即佛眼總義然普眼略有三義一見普法故二普見諸法三所見即眼故以前二義況出第三具如此鈔那品若法相宗言後佛眼下五眼皆佛眼攝一切智眼即是佛眼疏故知十眼下第三出體

隨相別體以凡於前此即圓融總相體耳疏若辨次下第四辨次唯約十眼明次次別知根境即慧眼次引入如實即是法眼次令得佛力即是佛眼次尋光而見即通智眼及光明眼光有智光即同智故次同歸寂滅即出生死眼後等同法界即一切智眼其無礙眼以是總故通於前後若法相中明次第者約修以明為導養身先修肉眼肉眼見麤不見細等次修天眼天眼見色未見真境故修慧眼慧眼見理不能見事故修法眼法眼未圓故修佛眼疏餘如別章者諸章門中皆廣說之然大意要妙上已略具今更出其見境寬狹然所見有四一事二法三理四實陰界入等差別是事苦無常等衆生根性是法二空真如是理如來藏中真常佛性是實此之四法五眼所見一肉眼所見見障內等然凡夫肉眼見百由旬二乘肉眼同凡夫見菩薩肉眼如大品說極遠見三千界如來肉眼與菩薩同見境分明天眼有二一報得隨在諸地及於下地下不能見上若修得者智論云凡夫

天眼見一四天下以小聲聞見小千界大聲聞見中千界阿那律見三千界緣覺小者見中千大者見大千菩薩修得者隨人大小所見不定遠者見一切世界故地持云菩薩以一切世界為天眼境報得者大品經說極喜地三見三千如來見一切後之三眼不可以方所定論唯約得法深淺以辨二乘慧眼唯見生空菩薩慧眼具見二空不能窮盡如來畢竟二乘法眼但見苦無常等諸法總相麤觀不能微細若約不知根欲即無法眼菩薩法眼了根欲性及一切法若總若別若麤若細而無不窮盡如來與菩薩同皆悉窮盡佛眼二乘全無菩薩人中進退不定地前菩薩聞見佛性未有佛眼地上眼見故有佛眼若準涅槃九地已還聞見佛性十地眼見而未了了但見自身所有佛性不見衆生所有佛性於自身中十分見一如來佛眼窮盡此明見實若約人辨餘則可知佛之三身化身具五報身無肉眼法身無五眼若約法性之眼亦得具五然隨法相宗差別斯法性宗中一一圓

融具如上說五十經疏與三施九施等者三施即財法無畏九施即一自性二一切三難行四一切門五善士六一切種七遂求八二世樂九清淨乃至六度四攝皆有此九十行之初已廣說竟故隨顯直釋者財施若顯即名財等難行等不更廣引九中別義三中別義疏今初十施等者言一無向背即清淨中別義者清淨有十今但有無向背之一耳彼當第八二遂求施者遂求皆八今但有一三二世樂者二世樂有九今亦唯二所以引梵本者不亂之言不順二世樂以應時濟難順二世樂故疏餘七皆一切施者一切即是三施然亦九中之一然一切有二一內外之二二有其三即財法無畏故下結中十皆通三今前三有其別相後七無餘施別相故云即一切耳五雖兼清淨之義不求異熟即十中第二也六亦難行者以兼一切施故云亦耳難行皆三即三中第二七內外財等者內外即一切中初義也財等通一切中三也八九下通釋後三先總標此迴向巧即別釋第八

治第一過即經中遠離有為治第二過即遠離無為上解釋句行不住道下結成標句也疏十度皆有三輪者梵行品已說輪即施家三輪疏又四難行忍下上約三忍今約九忍難行有三今是其一於下能忍是一難行對於上流生忍則易童僕子息生忍則難彼合敬順我合責罰故言恕不逮者即晉書中意晉衛洗馬凡所發言皆為實錄時有一人非理相忤後有僕使所為非理於此二人並無慍色人問其故彼對之曰非理相忤可以理遣人之不逮可以情恕故云恕不逮故以釋經中為上能寬此亦外典謂居上能寬為下能敬君子之行也疏又前五於所知等者上約攝論三慧以明今此下文即瑜伽論說三相以釋五六七疏第二二門明福智者下疏文有二一總標二門二福智即道下釋二助道具言乃有三義一單福是道單智亦然二合二為道三雙絕為正道助道具亦三可知疏六堅順位等者十忍品初已廣引理路明竟十智即智論二十六疏俱舍云大種謂四

界者次句即地水火風即是界品具云大種謂四界即地水火風能成持等業堅濕煖動性釋云初句標三義稱大一體寬廣故謂四大種遍所造色其體寬廣二增盛衆中形相大故謂大地等三能起種種大事用故如地能持等一義釋種與所造色爲所依故大即是種能持自性故名爲界次句辨業地能持用等取水能成相火能成熟風能成長後句出體可知今但要初句以證界爲妻蛇耳疏二明了法者下疏文有三一來意二總以普賢下顯能了智則是圓智了法無法非圓今但約相則所了通小耳三一是凡夫下隨文解釋以稚釋經之童以昧釋經之蒙易蒙卦云蒙亨匪我求童蒙童蒙來求我初筮告再三瀆瀆則不告瀆蒙也蒙以養正聖功也象曰山下出泉蒙君子以果行育有德注云山下出泉未知所適蒙之象也釋曰今正取蒙昧未知止蒙蒙亨以亨行時中也匪我求童蒙童蒙來求我志應也初筮告以剛中也再三瀆瀆則不告瀆蒙也蒙以養正聖功也象曰山下出泉蒙君子以果行育有德注云山下出泉未知所適蒙之象也釋曰今正取蒙昧未知

所通義耳言長四善根即煖頂忍世第一法初地已廣疏二謂隨信他言而行道故名隨信行等者俱舍賢聖品論云且於十五心位建立衆聖有差別者頌云名隨信法行由根利鈍別釋曰見道位中聖者有二一隨信行二隨法行由根利鈍別立此二謂鈍者名隨信行彼於先時隨信他言而行義故若利根者名隨法行彼於先時由自披閱契經等法隨行義故此二若至修道初名住信解後名見至疏已具用疏然今既云下揀實異權先正明小乘但知我空尚謂法有安覓自性而云等者見真實諦是須陀洹知無往來是斯陀含阿那含人不念受生法阿羅漢人成就四義辟支佛人一味緣起言義皆通大故有等言疏是以智論下引證成前通大之義天台引此立於通教通大通小通淺通深今先列名後當釋義初列名者一乾慧地二性地三八人地四見地五薄地六離欲地七已辦地八辟支佛地九菩薩地十佛性地大品云菩薩從初乾慧地至菩薩地皆學而不取證

佛地亦學亦證故云通三乘法也二解釋者乾慧地者三乘初心通名乾慧即是大乘三賢之位小乘即是五停心等謂一五停心觀二別相念觀三總相念觀總觀無生四眞諦理故名乾慧意云未得定水故二性地者若用總相念成三十七品初發有漏善入煖法頂法忍法世第一法皆名性地成內凡故三八人地謂信行法行二人體解見道假以發眞斷見惑在無間道即八人地四見地即是三乘同見第一義諦之理同斷八十八使盡也五薄地者發六無礙斷欲界六品惑證第六解脫欲界煩惱薄故六離欲地謂斷欲界五順下分結盡離欲界煩惱也釋曰五順下分結者一身見二戒取三疑四欲貪五瞋恚故俱舍頌云由二不起欲即四五也由三復還下即上三也七已辦地者即發眞無漏斷五順上分結八十八品修惑盡斷三界事究竟故言已辦釋曰五順上分結者一色愛二無色愛三上二界掉舉四二界慢五二界無明也貪過重故二界別明餘三過微二界合

說有此五結不超上界名順上分結八辟支佛地者緣覺功德力大故能侵餘習氣故九菩薩地從空入假道觀雙流深觀二諦斷習氣色心等無明得界外法界道種智遊戲神通學佛十力等故十佛地者大功德力資於智慧一念相應慧觀眞諦究竟習氣究竟盡也故智論云聲聞智慧力弱如小火燒木雖然猶有炭在緣覺智力强如大火燒木木然炭盡餘有灰在諸佛智力大如劫火炭灰俱盡亦如兎馬等喻菩薩佛地名異二乘何得言通答名字雖異同是無學應供得二涅槃共歸灰斷證果是一名義不殊是名同義究竟俱同也廣如天台四教疏此上二下結第二三即上所引俱舍意也疏四第八人者俱舍二十三賢聖品釋住果極七返偈先問云此預流名為何義若初得道名為預流則預流名應目第八若初得果名為預流則倍離欲全離欲者至道類智應名預流下答意明初得果故名為預流以起斷者不定初得故俱舍大疏寶公但云若預流名目初得道

即初見道第八人應名預流亦不釋於第八所以離欲等言小疏釋云其苦法忍即是第八人於八忍中從後數之為第八故若義林法師大疏鈔云八人地謂預流向也四向四果從後數之為第八故婆沙三十六第八聖者謂隨信行及隨法行從勝數為第八故又更一解與小疏同探玄引大般若亦初果向同於林公從後數之澤州遠公引古婆沙論詺須陀洹向以為第八而對見道前七方便故名第八故彼論中問言云何為第八人所謂信堅及法堅鈍根之人見道名信堅利根之人名法堅釋曰此上全同林公引文而取義逆順為別俱未見文以義取人遠公理長第八之名所以順故遠公又云外國相傳云更有八人者初發心人而未有行二有相行人憎猒生死樂修善法三無相行人學觀空理破離欣猒見人行惡心無忿怒見人修善亦不欣慶四方便行人雖見法空而常隨有起諸善行此四在於善趣地中五者習種六者性種七者解行八者聖種初依地前未同

聖種故非第八第八人者不名凡夫彰異於前云不名凡夫揀異初依名為菩薩當相以論不名為佛別異於後釋曰遠公解前順今文後非今意彼釋四依故可用之因便引來以彰異轍今疏正意取初果向而俱舍小疏亦是初向而局苦忍義成大局亦彰異轍非用指南下引智論八人亦初果向通十五心而若約超斷容餘果向疏故智論中有八人地者證前文是初果向業前十地第三八人在於見道無間道故五十九云八人地者所謂見諦道中信行一法行二須陀洹極六七世生三有須陀洹今世煩惱盡得阿羅漢四有家家須陀洹三世生已入涅槃五有中間須陀洹六除第三餘中間入涅槃七住六住無礙五解脫中者八皆是須陀洹向釋曰此則初果向中有八種人故名八人地非獨第八然此八人望七方便皆是第八二我俱成謂亦名第八亦名八人地也故疏引來證成初向望後第五既是初果此為初向次第分明若唯取於苦法忍者餘之七忍何以揀之

又十四心何以不取又十五心皆未得果論主何獨將苦法忍而爲難辭林公成立爲初果向理則無違而從勝進數亦無所以正義如前疏若約超斷等者此下揀濫正取初果之向不取二三果向以超斷人不定初得故經略無以義合有故復出耳即俱舍云具修惑斷一至五向初果斷次三向二離八地三向至第十六心隨三向住果名信解見至亦由利鈍別釋曰今疏取意展彼頌文以成長行理皆已具耳上智論文名家家亦俱舍義頌云斷欲三四品三二生家家斷至五二向斷六一來果釋曰初兩句明家家下兩句明向果即預流者進斷修惑若三緣具轉名家家一由斷修惑三四品故二由成根德能治彼無漏根故三由受生更受欲界三二生故頌中但說初後二緣不說成根者預流果後進斷修惑諸無漏根理必合有義準已成故頌不說言斷三四品受三二生者若斷三品名受三生若斷四品名受二生謂九品惑能潤七生且止上品能潤兩生上中上下中上

各潤一生中中中下合潤一生下三品惑共潤一生既上三品能潤四生故斷上三品四生便損名受三生既言中上亦潤一生故斷中上品惑復損一生兼上損四都損五生受二生也問何故無斷一品二品五品名家家（為二）耶答必無有斷一品二品不斷三品中間死（二十一）生無有斷五品不斷六品而有死生謂由聖者得初果已斷欲修惑起大加行必無未斷一大品（三品名一大品也）有死生故故斷一品二品必斷三品也斷第五品不斷第六品者謂第六品證一來果以無一品能障得果故斷五品必斷第六餘如彼說所以引此文者即下一來不還斷惑多少皆要此故疏五初果等者即前共十地中見地也然俱舍等以第十六心先已見理不名見道見道要須未見今見故今道已先見乃重處修行故名修道智度論意至第十六是解脫道斷惑方終見諦始圓故名見地疏釋衆結斷乃有二意先總後別總有三正三隨者三正即涅槃經說身見戒取疑俱舍說斷其六故加三隨違見隨身見

執斷常者必依身故見取隨戒取非因計因必計勝故邪見隨疑疑無之心斷善根故亦可下二別明八十八使前俱舍中共引頌云苦下具一切集滅離三見道除於二見上界不行悉故欲苦有十集滅各七為十四道下有八成三十二上二界四諦各除一嗔故兩界各二十八故成八十八此見所斷若語修道欲界斷四謂六根本除見及疑但有貪嗔癡慢上二界各唯除嗔二界各三故有六合欲之四共成十使即三果已後斷之復合前名九十八使更加十經為一百八煩惱疏由見諦斷無明漏者無名漏亦名無明流四流之一疏六一來果者更一往天上一來生欲界故而知無往來者即般若意金剛十八住處中第五勝中無慢住處經從須菩提於意云何須陀洹能作是念我得須陀洹果不下是意明小乘四果尚得離慢況菩薩求大菩提於初迴向不離慢哉故判此文是十迴向初救護衆生離衆生相迴向言離慢者是離我慢文中四果皆有三段此初果中上即加

來反問二須菩提言不也世尊此即答也意明無念三解所以者經云何以故須陀洹名為入流而無所入不入色聲香味觸法是名須陀洹釋曰意云須陀洹梵語此云入流入聖流故謂至第十六道類智心即入聖流所以入聖流者由了第一義諦無所入故則不起心念言我入流若有念處言我入流不契諦理則不入聖流而此無念無入即無漏聖智故不入於六塵之境故上疏云由見諦理斷無明名生無漏二一來果經云須菩提於意云何斯陀含能作是念我得斯陀含果不(問也)須菩提言不也世尊(答也下釋云)何以故斯陀含名一往來而實無往來是名斯陀含釋曰斷六品惑解脫道中契於諦理更不生於一往來念若有心念即有我慢豈得聖果故今疏云知無往來三不還果經云須菩提於意云何阿那含能作是念我得阿那含果不須菩提言不也世尊何以故阿那含名為不來而實無來是名阿那含釋曰大意同前亦無心念斷五順下分結名為不還疏乃至八地

惑皆斷者非但斷欲修惑更進斷四禪三空并前欲界故云八地當處不還以非想惑皆斷盡者成阿羅漢故八地則已該於三界故云不樂三界上之二界猶不愛樂故云而實無來四無學果經云須菩提於意云何阿羅漢能作是念我得阿羅漢道不須菩提言不也世尊實無有法名阿羅漢世尊若阿羅漢作是念我得阿羅漢道則為着我人衆生壽者釋曰阿羅漢斷五上分結總說所斷之惑有八十九種若見所斷總有八品即上下八諦若修所斷三界九地地地有九成八十一品亦證八十九品無為為應果體言應果者應受人天一切供養若有心念不契無為即是我慢着我人等由無心念故名應果故實無有法名阿羅漢今經略無無念之義八無學下辨羅漢法六通等義前後已具今取前後曾未說者即八解脫略示名相俱舍頌云解脫有八種前三無貪性二二一一定四無色定善滅受想解脫微微無間生由自地淨心及下無漏出三境欲可見四境類品道自

上苦集滅非擇滅虛空釋曰初句總標次兩句別明前三解脫第四句別明次四解脫第二行頌明第八解脫後一頌總明所緣言解脫有八種者一內有色觀外色解脫謂於內身有色想貪爲除貪觀外不淨青瘀等色令貪不起故名解脫第二內無色想觀外色解脫謂於內身無色想貪雖已除貪爲堅牢故觀外不淨青瘀等色令貪不起名爲解脫第三淨解脫身作證具足住謂觀淨色令貪不起名淨解脫觀淨色者顯觀轉勝此淨解脫身中證得名身作證具足圓滿得住此定名具足住四無色定爲次四解脫四解脫各能棄背下地貪故名爲解脫後第八滅受想定解脫身作證具足住棄背受等名爲解脫依婆沙論此言解脫者謂棄背義前三無貪性者初三解脫無貪爲體近治貪故三中初二不淨相轉作青瘀等諸行相故第三解脫清淨轉作光鮮行相轉故此三助伴皆五蘊爲性二二一一定者上二即初二解脫下二即初二禪以初二解脫依初二禪起故云二二

一一定者上一謂第三解脫唯依第四禪起云一一定也以第四禪離八災患慧心澄淨故有淨解脫四無色定善者四無色定解脫以善定為體非無記染非解脫故亦非散善性微劣故無散善者如命終心也滅受想解脫微微無間生者滅受想解脫也有解猒背受想有解背一切有所緣心有云解脫定障故名解脫微微心後此定現前入滅定心總有三種一者想心二者微細心三者微微心對前心已名微細此更微細故名微微從微微心入滅盡定由自地淨心及下無漏出者明出滅定心也出滅定心或有頂淨心或起下無所有處無漏心如是入心唯是有漏通從有漏無漏心出三境欲可見者初三解脫唯以欲界色處為境有差別者初二境可憎第三境可愛四境類品道自上苦集滅者四無色解脫各緣自地上地苦集滅諦及緣九地類智品道為所緣境非擇滅虛空有無色解脫亦緣自地上地苦諦集諦上非擇滅及緣九地類智品上非擇滅及虛空為所緣境問

第三靜慮寧無解脫答第三定中無眼識所引欲色貪故自地妙樂所動亂故故無解脫問行者何緣修淨解脫答爲欲令忻故修淨解脫前不淨觀令心沉感令修淨觀策發令忻或爲審知自堪能故謂前所修不淨解脫爲成不成若觀淨相煩惱不起彼方成故問何故經中第三第八解脫得身證名非餘六耶答以八中此二勝故二界邊故得身證名第三解脫唯取淨想令惑不起名爲殊勝第八解脫以無心故爲殊勝第三解脫在色界邊第八解脫在無色邊疏文對會可知言餘義已見上文者謂六通即三地及十通品說九定即此品減定亦如六七地辨廣如九地諸論即瑜伽智論唯識等說然薩遮尼揵子經第五亦廣說六通等

卷二　二十六

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十二

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十三

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏今初十魔下分三一總釋爲魔之義二然四魔下對四辯異三若欲下與四相攝疏二有十魔下分二先總釋業相二十中下釋文爲三疏二於蔽度下釋第二句分二一總釋文意二夫眞道者下立理於中有二先約智說則蔽度兩亡後又悲化惡故下約大悲說先正明後況惡爲善資下即借老子意釋成上義即道經無轍跡章結文彼章具云善行無轍跡善言無瑕謫善計不用籌策善閉無關鍵而不可開善結無繩約而不可解釋曰意云無心於此五何有轍跡等耶次云是以聖人常善救人而無棄人常善救物故無棄物是謂襲明釋曰心無所係無可無不可何所棄哉次云故善人不善人之師不善人善人之資不貴其師不愛其資雖知大迷是爲要妙釋曰此有二意一約容意謂雖師法善人資取惡人而不貴不愛師資兩亡以爲玄德凡俗雖知而大迷於道謂之要妙二約顯意善

者所法惡是我資而不貴愛則雖知善惡乃是大迷善惡皆善是謂要妙則順上文無棄人物今疏用此故令化惡也密用曰襲疏今初即是果現下疏文有六一會同前文二釋見義三隨文釋四總結圓融五攝之成對六總顯包含今初此中所見即前十佛者即十信末五十三經然探玄記引法集經菩薩入十種法能知諸佛何等為十所謂集氣佛果報佛三昧佛願佛心佛實佛同佛化佛供養佛形像佛乃至廣說若欲會者集氣即義當隨樂佛其本集而欲見故果報即業報佛次三全同實佛義當法界同佛即本性本性同故化即涅槃供義即正覺形像即住持二然此中明見下釋見佛義於中亦三初正明二若菩薩下反顯三亦不得下遮救恐有救云半就能見如無着佛等半就所見如出生等豈不通耶故今遮云不得半就能所令人致惑取解無由故十種見義成雜亂故疏一無着者下三釋文釋此一句疏文有三一正釋正覺標其所見無着即正覺之相二又邪慧

下則正覺無着二義不同所見能見名須具二今所見有正覺德圓略無邪慧而不離能見則有無邪智而不離略無正德而不圓故令佛中影取無著能見之中影取正覺是故疏云佛見影略三此即下結成總別疏二乘願出生中文云下引證即華藏品言又乘此願下上約生身此約生德疏故下善財等者引證即七十七經善財修觀此約真身又云一切化佛從敬心起明知敬屬於機能見化身信屬於佛因信成果疏亦能令見者信者上約真身信自屬佛令就真身信亦屬機以相好莊嚴顯由此成故令物信疏四隨順衆生等者即論中意又隨順衆生以圓音下即海東意談玄之中已顯不違正理故雙出之疏深入涅槃故能示滅者得無住涅槃能建大事言深入生死則示滅非真者悟生死性即性淨涅槃故知示滅非真滅也攝性常在故六法身者初以如智契合具德法身故云滿於法界法界是所滿故下約法性身云爲佛體疏七湛然安住者釋安住見真唯識性

即是心佛疏八寂然無依釋見一義次以無依釋三昧佛後觸類下釋無量義疏九平等亦二義釋先能所合明後本覺下唯就理說疏十隨自他意下即意生身然有三義一如意速疾二隨自意成三隨他意樂今用後二釋隨樂言隨自所樂普受法身隨他所樂欲受何類疏依上十見下四六相圓融總即一佛別分為十同帶於佛異則正覺相好等差成則攬十共成真佛之義壞則十身各住自性疏又此十種下第五束之成對疏又此十見各有十義下第六結成仏合即海東音海東順於晉經名有數異故今取義亦有小殊今直就此經相應引證一正覺佛無著見者有十無著即此品云所謂於一切世間無著於一切衆生無著於一切法無著於一切所作無著於一切善根無著於一切生處無著於一切願無著於一切行無著於一切菩薩無著於一切佛無著此十雖因徹於果位一切無著而不思議品十種離果清淨亦果無著第二願佛出生見亦有十種出生不思議

品云諸佛世尊有十種念念出生智何等爲十所謂一切諸佛於一念中悉能示現無量世界從天來下二菩薩受生三出家學道四菩提樹下成等正覺五轉妙法輪六教化衆生供養諸佛七不可言說種種佛身八種種莊嚴無數莊嚴如來自在一切智藏九無量無數清淨衆生十三世諸佛種種根性種種精進種種行解於三世中成等正覺釋曰其一二等數經文所無句句皆如初句有一切諸佛至世界之言即是從後得智願生八相等三業報佛深信見若約莊嚴應如不思議品十種最勝無上莊嚴今取因行則不思議品果中所無即如十藏品云信一切法無相信一切法無願信一切法無作信一切法無分別信一切法無所依信一切法不可量信一切法無有上信一切法難超越信一切法無生釋曰以此爲因成果也亦可如十地中十種信四住持佛隨順見者若約隨順衆生住持佛法即十種爲衆生作佛事不思議品云諸佛世尊有十種爲衆生作佛事何等爲

十一者所謂一切諸佛示現色身爲衆生作佛事二出妙音聲三有所受四無所受五以地水火風六神力自在示現一切所緣境界七種種名號八以佛刹境界九嚴淨佛刹十寂寞無言釋曰句上皆有一切諸佛句下皆有作佛事言一如初句寂寞無言即自身令利住持自在若約圓音住持即如下文如來應正等覺轉法輪時以一事故於衆生心中種白淨法無空過者即隨順義何等爲十所謂過去願力故大悲所持故不捨衆生故智慧自在故隨其所樂爲說法故必應其時未曾失故隨其所宜無妄說故其身最勝無與等故言辭自在無能治故智慧自在隨所發言悉開悟故是爲十五涅槃佛深入見者即出現品云欲知如來大涅槃者當應了知根本自性釋曰了知即是深入義也經云如眞如涅槃如來涅槃亦如是二實際三法界四虛空五法性六離欲際七無相際八我性際九一切法性際十眞如際釋曰具足皆如初句如是了知名爲深入六法界佛普至見者

若直約法界說如至一切處迴向云譬如實際無處不至至一切物至一切世間至一切衆生至一切國土至一切法至一切虛空至一切三世至一切有爲無爲至一切語言音聲然經但有九有爲無爲應分爲二若就佛上明遍至者即不思議法品云佛子諸佛世尊有十種法普遍法界何等爲十所謂一切諸佛有無邊際身色相清淨普入諸趣而無染著二無障礙眼於一切法悉能明見三無礙耳悉能解了一切音聲四鼻能到諸佛自在彼岸五有廣長舌出妙音聲周遍法界六身應衆生心感令得見七意住於無礙平等法身八無礙解脫示現無盡大神通力九清淨世界隨衆生樂現衆佛土種種莊嚴而於其中不生染著十菩薩行願得圓滿智遊戲自在悉能通達一切佛法釋曰十句之中皆如初句有一切諸佛有無邊際言吾中有廣長故關無邊際語七心佛安住見者不思議品云諸佛世尊有十種無量住所謂常住大悲住種種身作諸佛事住平等意轉淨法輪

住四辯才說無量法住不思議一切佛法住清淨音遍無量土住不可說甚深法界現一切最勝神通住能開示無有障礙究竟之法釋曰此是佛心之所住也經唯九句應開淨音遍無量土為二八三昧佛無量無依見者不思議品云諸佛世尊有十種無量不可思議佛三昧何等為十所謂一切諸佛恒在正定於一念中遍一切處普為衆生廣說妙法二普為衆生說無戲際三普入三世四普入十方廣大佛刹五普現無量種種佛身六隨諸衆生種種心解現身語意七說一切法離欲眞際八演說一切緣起自性九示現無量世出世間廣大莊嚴令諸衆生常得見佛十令諸衆生悉得通達一切佛法無量解脫究竟到於無上彼岸釋曰具足皆如初句有一切諸佛恒在正定於一念中遍一切處之言雖有此無量而心無所依九本性佛明了見明了即是智身故四十七云諸佛世尊有十種知一切法盡無有餘何等為十所謂一知過去一切法盡無有餘二知未來一切法三

知現在一切法四知一切語言法五知一切衆生心六知一切菩薩善根上中下種種分位七知一切佛圓滿智及諸善根不增不減八知一切法皆從緣起九知一切世界種十知一切法界中如因陀羅網諸差別事釋曰十句皆有盡無有餘之言十隨樂佛普受見者普能受領隨樂現故即四十六諸佛世尊於一切世界一切時有十種佛事何等爲十一者若有衆生專心憶念則現其前二者若有衆生心不調順則爲說法三者若有衆生能生淨信必令獲得無量善根四者若有衆生能入法位悉能現證無不了知五者教化衆生無有疲猒六者遊諸佛刹往來無礙七者大悲不捨一切衆生八者現變化身恒不斷絕九者神通自在未曾休息十者安住法界能遍觀察是爲十釋曰斯則普隨衆生之所受也疏又如瑜伽九十下重釋淨戒先舉所治後亦有五相下舉其能治此五亦可對前五唯三四不次一由佛許還淨故不自責二由滅無知不懼天所訶三已生無犯之意

不懼惡名四於同行悔不懼同行之責五佛許悔除故不懼惡道而其實義此五通能治於前五疏俱舍十九云一慢等者然文具有疏引彼論以釋今經恐不知主客今重具引俱舍云慢七九從三皆通見修斷瑜伽雜集大同俱舍今依俱舍疏中三一依俱舍列名二今文下對文開合三前三即慢下釋文先別釋初三於中二意初標次故彼論下全引論文正釋慢義初一輕人下別釋三句疏四自高下釋過慢從是於他下全是論文五中先指同會釋二有德下將經就論文具云於他勝謂已勝名慢過慢慢他過故六邪慢論具云於實無德中謂已有德名邪慢上皆論文下即論釋從自起誹謗下疏牒今經會通論文七卑慢中疏以經就論即自求高座下是論具足云於多分勝謂已少劣名為卑慢餘皆疏釋八夸邪慢者即見有德人下是也頌感麤獷即是惡行此即將前論中成就惡行收之九言我慢所吞故者以經釋成知是我慢若論具云執我我所令心高舉名為我

慢恃我起故釋曰疏以易故不引論釋十即增上慢下疏中先以經會論後其但以下隨難重釋前中具足論云未得謂得名憎上慢瑜伽云已無實德謂已有德雜集云謂於未得上勝證法計已已得上勝證法疏會釋論文易可知上論偈云慢七九從三者即是九慢從前七慢三慢而生言九慢者發智論云一我勝慢類二我等慢類三我劣慢類四有勝我慢類五有等我慢類六有劣我慢類七無勝我慢類八無等我慢類九無劣我慢類

謂從三者一慢二過慢三卑慢初三中一我勝慢類從前過慢出二我等慢類從前慢出三我劣慢類從卑慢出四五六三如次從卑慢及慢并過慢出七八九三如次從慢過慢卑慢中出釋曰然上九慢既從三生則成三三皆有別相論更不釋細詳可見但有難云問於多分勝謂已劣卑慢可成有高處故無劣我慢高處是何答謂自愛樂勝有情聚反顧己身雖知極劣而自尊重得成無劣我慢類也言皆遍見修斷者七九同故云皆遍也

緣見所斷起者名見所斷緣事起者名修所斷疏若約八慢等者即判定意涅槃成實者皆有八慢天台智者引文殊問經釋法華八鳥明八慢謂一盛壯慢如鵝二性慢如梟三富慢如鵰四自在慢如鷺五壽命慢如烏六聰明慢如鵲七行善慢如鳩八色慢如鴿十五九緻疏諸經論中多用初緣者謂今此菩薩自然化生等智論皆然探玄記有問云據此經光率命終即入胎等何故翟攝論明化身二十年在中陰真諦三藏金光明疏中釋云有小乘別部云聽待父母受生竟故二十年在中陰釋曰此乃機見不同故言二十年等多小劣見疏五乘願化生者明非沒生也疏誰能於佛持種族者瑞應經云從劫初已來代代相承作轉輪聖王近來四代雖不作轉輪聖王而作人中之王明是萬代金輪之種故種族無上疏說智慧藏為胎藏者顯智德生佛以離垢藏即是斷德以法界藏即五藏之一正是法身八即般若九即解脫乃用三德為胎藏耳故下疏合為能所證智之與斷皆

能證也疏十方各行七步者即涅槃第四如來性品云善男子此閻浮提林微尼園示現從母摩耶而生生已即能東行七步唱如是言我於人天阿脩羅中最尊最上父母人天見以驚喜生希有心而諸人等謂是嬰兒而我此身無量劫來久離染法如是身者即是法身非是肉血筋脉骨髓之所成立隨順世間衆生法故示為嬰兒南行七步示現欲為無量衆生作上福田西行七步示現生盡永斷老死是最後身北行七步示現已度諸有生死東行七步示為衆生而作導首四維七步示現斷滅種種煩惱四魔種性成於如來應供正遍知上行七步示現不為不淨之物而所染汙猶如虛空下行七步示現法雨滅地獄火令彼衆生受安隱樂毀禁戒者示作霜雹疏顯自在奇特下總顯大意疏如瞿波者七十五中廣說因起疏三一言罵佛六載受饑緣如大乘方便經第二者經有三卷亦編入寶積部中當第一百六十八此即當一百七經先總云善男子汝今善聽以何因緣

菩薩苦行六年善男子非是菩薩宿業餘報受此苦也欲令衆生於一切惡業報中生厭患心歸向菩提釋曰下經文廣今當略引復次善男子昔迦葉佛時有婆羅門子名樹提有親友五人久近惡友失菩提心奉事外道不能信解佛語佛法彼師自言我是世尊樹提欲引五人轉其邪心至瓦師所作如是言我不欲見禿頭道人何有禿人能得菩提道菩提之道甚深難得後經少時與彼五人在一屏處瓦師往彼讚佛功德令往見佛樹提思惟五人根生我若讚佛必彼生疑自護本願故般若波羅蜜報行方便故作如是言我不欲見禿頭道人何有禿人能得菩提菩提之道甚深難得云般若波羅報者菩薩行般若波羅蜜無有菩提想無有佛想不見佛菩提不於內外中間見菩提知菩提空故行於方便作如是語後於一時與五人在河水邊瓦師承佛神力即至其所讚佛難遇固不肯去瓦師遂捉其髮牽至彼所五人隨往彼之國法執人髮者罪應至死時人見之皆言佛

有何德乃令瓦師忘死引之既至佛所五人禮敬發心呵責樹提又聞佛德辯才發菩提心爲說菩薩藏不退轉陀羅尼金剛句無生法忍五人得無生忍釋曰是知菩薩爲化五人般若觀空而發於言即大乘方便豈有報耶疏四五濁衆生皆有重罪至亦如彼說者即其後經云復次菩薩爾時爲化五人示自業報使餘若知不知苦樂報者念言一言誹謗迦葉佛而彼菩薩得解脫況我不知而作惡言是故我今當自悔除一切過業更不得

作釋曰然化五人言義明顯示六年之意事猶未顯恐是五人兼已爲六耳彼五人似當五俱輪經文又云爲伏諸外道日食一麻一麥故又爲化五千二百麤行諸天及外神仙麤行菩薩是名菩薩摩訶薩行於方便疏皆言示者久已降故者即涅槃第二佛許受純陀之供云純陀施食有二果報無差何等爲二一者受已得阿耨多羅三藐三菩提二者受已入於涅槃純陀不受此言廣難如來謂二女先施是雜食身非金剛身常身法身等

豈得言同佛答云爾時破壞四魔今入涅槃亦破四魔是故我言亦施果報等無差別末後云如來之身已於無量阿僧祇劫不受飲食釋曰此身不受飲食則顯此身久已降魔疏魔王多是大菩薩者即淨名經當第二卷（爲三）不思議品因說室內廣坐皆不思議解脫之（十三）力方便廣說不思議事迦葉悲歎竟爾時維摩詰語大迦葉言仁者十方無量阿僧祇世界中作魔王者多是住不可思議解脫菩薩以方便力教化衆生現作魔王即其文也疏

無有惡魔下亦大乘方便經意下指經文具足經云菩薩坐菩提樹下使惡魔波旬至菩提樹下不欲令菩薩成就阿耨多羅三藐三菩提善男子魔本不能至菩提樹下若我不召而能來者無有是處善男子爾時菩薩坐菩提樹下如是思惟於四天下誰最尊第一此四天下今爲屬誰菩薩即知惡魔波旬欲界最尊今我與魔共鬪魔若不如一切欲界所有衆生悉皆不如爾時諸天人衆和合而來到菩提樹下到已必發清淨信心下取意

引魔衆天衆八部見菩薩遊戲發菩提心盡得解脫故疏云勝降餘伏疏一示德諍者小人力諍故二破魔佛誰愈者愈猶勝也經文自顯亦方便經意第三緣即彼經次文云善男子菩薩如是思惟已放眉間白毫相光能令波旬宮殿黑暗爾時三千大千世界以光明照故普令大明此光明中出如是聲彼釋種子出家學道今當成阿耨多羅三藐三菩提過魔境界勝出魔衆滅損當來一切魔衆令彼菩薩與魔共戰善男子爾時波旬聞是聲已心大憂愁如箭入心時魔波旬嚴四種兵滿三十六由旬欲爲留難菩薩爾時住大慈悲及大智慧以智慧金色之手而以指地一切魔衆尋即散壞魔衆壞已八萬四千億天龍鬼神乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽拘槃荼如是大衆見菩薩威德身體殊妙容顏端嚴威力勇健發阿耨多羅三藐三菩提心是名菩薩摩訶薩行於方便釋曰疏但義引耳疏及本行集者大意則同但文廣耳故彼經意諸天本見魔王自在將謂勝

佛故決彼疑令知佛勝七一被者亦涅槃經云爾時欲界主魔王波旬與其眷屬諸天采女無量無邊阿僧祇衆開地獄門施清淨水因而告曰汝等今者無所能爲唯當專念如來應正遍知建立最後隨喜供養令汝等長夜中獲安隱樂時魔波旬即於地獄息諸刀劒等次云持諸供具勝過一切人天所設其蓋小者覆中千界來至佛所稽首佛足白佛言我等今者愛樂大乘守護大乘世尊若有善男子善女人爲供養故爲怖畏故爲誰他故爲財利故爲隨他故受是大乘或眞或僞我等爾時當爲是人除滅怖畏說如是呪啅枳咤咤羅啅枳盧訶隸摩訶盧訶隸訶囉遮囉多囉莎訶釋曰此即翻護法文也疏小乘以眼智明覺繫於四諦等者已見出現法輪章

中疏次四智具即四悉檀者問明已廣即智論第一論別有解釋總名悉檀者諸三藏譯皆云義宗具云悉檀多有云遍施乃意釋耳疏第十涅槃下初總明後初二下別釋此中即用涅槃第二經因三修比丘歎無常等以

爲上想佛廣訶之後爲正說云汝等若言我亦修習無常苦無我想是三種修無有實義我今當說勝三修法苦者計樂樂者計苦是顛倒法無常計常常計無常是顛倒法無我計我我計無我是顛倒法不淨計淨淨計不淨是顛倒法如是等四顛倒法是人不知正修諸法汝諸比丘於苦法中生於樂想於無常中生於常想於無我中生於我想於不淨中生於淨想世間亦有常樂我淨出世亦有常樂我淨世間法者有字無義出世法者有字有義何以故世間之法有四顛倒故不知義所以者何有想倒心倒見倒以三倒故世間之人樂中見苦常見無常我見無我淨見不淨是名顛倒以顛倒故世間知字而不知義何等爲義無我者名爲生死我者名爲如來無常者聲聞緣覺常者如來法身苦者一切外道樂者即是涅槃不淨者即有爲法淨者諸佛菩薩所有正法是名不顛倒以不倒故知字知義若欲遠離四顛倒者應知如是常樂我淨釋曰上具引經者以此十句多分

用故三明涅槃是樂者翻上無樂即是第二言以涅槃下出得樂名所以四翻色身無常者文中有三初正釋即上涅槃云常者如來法身二故晉經下引證成是常義以今經文闕常字故恐人誤謂此顯淨德故次引證三以法身下釋成法身偏得常名之所以也兼顯此用法身之言以是三德大涅槃故今已出下顯與涅槃經小異之相疏次三明生死無我者即上經云無我者所謂生死疏八明涅槃是堅即自在我者涅槃二十七云我者

謂大涅槃上第二云我者即是如來自約別義至下當釋今明涅槃故說涅槃為我義耳言亦兼常義者以有堅牢言故然常已配法身故此屬我疏九翻有為等者疏文有三初正釋即上涅槃云淨者諸佛菩薩正法無生無起般若體故亦名正法遠公云正法偏名淨者以治障故彼約三寶之中法寶說之二然是下正顯今經淨法之體性淨涅槃三德本具不由治淨隨緣生死即經云而有聚集散壞即相之性即無生無起如是方是涅槃

正法以約涅槃說於淨德不同涅槃第二別約正法三涅槃第二下會通涅槃第二涅槃就於義如來爲我今說涅槃故不同彼疏然常等四德下二正釋上文與涅槃不同之由涅槃二十七云空者所謂生死不空者謂大涅槃無常者所謂生死常者謂大涅槃無我者所謂生死我者謂大涅槃苦者所謂生死樂者謂大涅槃等即具四德則如來正法亦具四德言從其別義各顯不同者即涅槃第二意也遠公亦云常樂我淨理實通遍一切佛法然今隱顯我偏就人餘三就法我是佛者自在名我自在之用在於佛人故說爲我又復我者人之別稱故就佛人而說其我常法身者佛體顯本法成性出自古體無變易順常義顯故說爲常樂云涅槃者涅槃是滅滅離衆苦寂滅義顯故說爲樂淨是法者謂三寶中法寶之體能治超勝故說爲淨釋曰上來疏中多已用之就義穩便小有改易疏上以四榮下結成破倒廣如四地略如上引涅槃之文偈中疏菩薩迦樓羅下其中第五

偈云菩薩智光月等者論經云菩薩清涼月遊於畢竟空乘光照三界心法無不現餘可知

入法界品第三十九疏初來意等者分來品來二意先約四分以明來意後亦遠答下就前總別以明來意九會共答十海問故疏會品下此中亦合有三來意然離世間雖亦一會一分一品而其所對分會品差有三來意此中前無分會品別對故但為一疏三品名者疏文有三初總明二得名三釋名疏然法舍持軌下第二得名先釋法後界有下釋界於中二一約理法界二雙約事理法界前中言界論十五者彼本論云復次諸佛法界恒時應具有五業釋論云此中明法身業而言諸佛法界者欲顯法身舍法界五義等餘同疏論下結云由法身舍法界五義諸菩薩應見法身恒與五業相應無時暫離其五業謂除有情災患業等上文引竟然正是此下論文若世親論無此五義但說五業耳五義可知疏復有持義下第二雙約事理釋法界於

中先標三義後然持曲有三下別釋持義及以法持自體義餘二可知疏於中下三釋名然直語一法則無六釋故會六釋唯釋界字於前五中除前二兼於後三故有六義皆唯持業從心境合目下即通品名會六釋耳疏第三宗趣其無始時來界已見問明疏及五種色并八無爲者五種色即雜集第一云法界處所攝色者略有五種謂極略色極迥色受所引色遍計所起色定自在所生色極略色者謂極微色極迥色者謂離餘礙觸色受所引色者謂無表色遍計所起色者謂影像色定自在所生色者謂解脫靜慮所行境色前釋迥色云謂離餘礙觸方所可得又釋空一顯色云謂上所見青等顯色就此二色析至極少名極迥色餘之色義已見上文言八無爲者已見十藏謂六中開眞如爲三性故其無礙門亦見問明不合不散即不一不異義也疏二無寄門者然形奪要二相假無寄則當法自離故不同也相及俗諦皆有爲性及眞諦皆無爲言非二名言所能至者言語

斷故表義名言不能至也心行處滅故顯境名言所不能至從解深密下引證俱非疏一普攝門者謂不壞前四門之相而為一致故故引善財隨事差別皆入法界後圓融門纔舉一門即融諸門然以理融事令事如理以事顯理令理如事故云理非無分謂理即事事既有分理亦有分不爾眞理不即事故理既如事隨舉一法即一法界若舉多法即多法界然由一非一故下復融上一異一若定一不能即諸以一即理故即非一以非一故能即諸也以非一故與諸不異下句溯此準事顯理既互相即則涉入重重方成無障礙義引善財證暫時執手明時圓融纔入樓閣明處圓融疏上來五門下總結圓融總即法界別有五種同則十門皆同法界異則有為與無為等相望有差成則五義共成法界壞則有為自住有為餘四亦爾疏二明能入下先別列五門後此五下對前料揀言如其次第各是一門者一有為法界本有種子差別之法但在明信二無為之理性淨妙德皆須

明解三亦有爲亦無爲法界事理有異必須雙行四非有爲非無爲界雙遣玄寂唯證方契五無障礙非滿不窮顯義多門爲此別配取義圓備互遍方周若無信心安能見理況無障礙無信安窮疏第二法界類別者上來雖有五界通該諸法今於總法開從別類然類開五門五門各五初二文顯後三文隱疏五無障礙法界者此中亦有五義一前四融爲一味二四相歷然故云一異無障礙三一異雙存四一異互奪雙泯絶故云存亡不礙五自在圓融謂欲一則一欲異則異欲存即存欲泯便泯異不礙一泯不礙存方爲自在常一常異常存常泯名爲圓融疏此五能所如次及通可以意得者通則隨一能入遍入五所入隨一所入皆用五能斯爲正意言如次者一身入法法界二智入人法界三身智俱存入無二法界四身智俱泯入人法俱泯法界五人法圓融入無障礙法界此爲第三能所渾融無二中之五句也疏四能所圓融形奪俱泯者此亦有五一以所奪能唯法界

二以能奪所唯能入三能所俱存四能所俱泯五此四圓融無有前後疏五一異存亡無礙具足者亦有五句一能所一味二能所歷然三一異雙存四一異雙泯五上之四句無礙具足故令如理思之

乃三　二十一

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十三

音釋

鍵巨展切户鎖牡回鍵　獷古猛切惡也　筋舉欣切骨絡也　啅音卓卓杓諸氏切　咤宅陌切詫也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十四

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏第三約位明入法界者標也於中有三初約所入有因有果次明能入唯漸與頓後因果既其無礙下雙結能所疏次正釋文然科為四二會總有四義從總別圓融下融上四義一總別圓融融第四總別本末無礙融第一本末二會略無第二因果相即第三漸頓該羅至下末會之初重會釋之從又前即亡修下通正圓融兼前五對而前四唯對本會故一時併舉後一通對諸會正宗故別明之疏西域記云昔有古老仙人等者即第六卷然室羅筏即舍衛國梵音楚夏耳疏多出聰敏博達人物者總相言耳然其此城說有四德一者塵境德六塵之境多美麗故二財物德七寶珍奇無不有故三聖法德三藏聖法無不備故四解脫德人人皆有解脫分善得解脫者實繁廣故具此四德遠聞諸國故人物言為通相耳亦表此經具此四德一五種法界皆佛境故二七聖財寶無不備故三因果

能證皆聖法故四契入法界真解脫故廣說如來解脫海故疏逝多者梵音華言戰勝者即波斯匿王所生太子太子初生王戰得勝故以為名表依善友勝出魔軍及凡小故故上文云以表依人疏給孤獨者梵云須達多者經出太子梵語疏出長者西音舉長者德表具法財能令一切證法界故從長者側金下出雙舉二人之由西域記智度論莊嚴論等皆說祇桓記中其事更廣疏一得現觀者大乘唯識有六現觀一思二信三戒四智諦五智諦邊智諦六究竟現觀十地已辯小乘俱舍有三現觀一見現觀二緣現觀三事現觀今此正當見現觀也義兼後二疏二入正性離生者已見四地無方便慧已見七地若有方便不證實際疏三所學已窮者謂於其自乘所學之法名為深入非謂深入甚深法性故引法華即二乘同入之法性耳三獸渡河已息八地疏古人亦將上三等者疏意云見修是前三果今是羅漢正當無學後必具前理則可通故不言非疏四生分已盡等者上

即我生已盡若具大悲留惑潤生處有化物今由闕悲但自速出如麈透圍疏即逮得已利者已利即證涅盤有餘依者名爲有爲無餘依者即無爲耳疏六已盡有結者經云離結使縛故以九結釋經結字亦已見上今略示名一愛結二恚結三慢四無明五疑六見七取八嫉九慳由此九種數數現起損惱自他招當苦增偏名爲結十使謂六根本開見成五此等以爲生死因故名爲有結言現行離者故法華經論此句即諸漏已盡論爲現行異後煩惱是種子故疏八心善解脫等者二種解脫亦見上文今略解云離定障故名心解脫離性障故名慧解脫又離無明貪愛等體名慧解脫彼相應心得離縛故名心解脫由證此二獲得第五有爲無爲二種功德疏十明非定性者定性二乘非此宗故言信入佛智者法華第二汝舍利弗信佛語故隨順此經非已智分此經即佛惠故疏如來不思議境界經者此是第一列衆之中經云時有他方諸佛爲欲莊嚴毗盧遮那道場衆故

示菩薩形來入會坐復有無量百千億菩薩下與疏全同引此明實彰前定迹疏善入無際際者深入無際實際故然皆反上聲聞之德類例可知疏九佛不共德等者發心品菩薩於佛十力中雖未證得亦無疑故疏十一切種智證信入者證信即初地已上揀異聲聞未得此信十地皆依佛智海故疏大文第二請分下疏猶葉公好龍者事出莊子葉公姓沈名諸梁故春秋注云葉公子高沈諸梁食采於葉僭以稱公亦有云與楚同姓楚姓芈（綿婢切弭音）即子張見衛君君不全待子張云公之好士猶葉公之好龍葉公好龍井廁之間皆畫其像真龍知其好乃現其庭葉公絶倒不敢視葉公之好好於似龍非好真龍今君好士但好似士非好真士也今聲聞之請法若彼好龍不覩希奇若不識真物也疏以初十句明自體圓著下出所問法爲兩段所由以前三十句內唯初十句是所請法謂佛境等是佛自體圓滿著明故同果海絶言最後十句化用普周者然後三十句請隨機

演有二十句是所請法以前十是請說徃故偏舉後十化用正合開化故疏故晉本揀擇下釋上修在思前晉經則聞思修不失次也疏又此十句通有二意等者謂既唯諸佛加等方知明是顯深佛加既知故請佛加而演說也非器難解有器可聞也疏一財等有殊者即十自在謂一財二命三心四業五生六解七願八通九智十法廣如八地離世間品疏七與初會名義全同者則有二事名異義同有一事此彼互無故有三類第三類中乃有二意後意亦是名異義同疏一因圓果成即佛海下上總明此下別釋每一句內皆有二意一當句解釋如云因果成即經云徃昔趣求一切智心一切智即果趣求之心即因二云即佛海者二即會同初會十海下諸句皆然而當句釋皆礙前起如二云成必演法成必二字礙果成而起餘可思準九即安立海大文第三三昧分疏今初無方大用下疏文有四一明入定之由二即以下辯次第三佛自入下辯能入人四不言答者下通妨疏

就入因中等者四悲即因疏又此四悲亦是從佛向機之漸次者依悲之體入悲之門以悲向前為化生之方便也疏第三正明入定疏文有三初總標二言頻申下釋名三故依古德下釋義二中二先叙昔即判定意後然舊經下辯順違於中三初明漢梵非類如云修多羅修妒路素怛纜雖則不同聲勢一類其奮迅毗實言勢天隔故二涅槃二十五下引二文證明是此言三但敵對下縱成引梵為自在義疏故依古德下第三釋義先略後廣略中三初二句結前生後次嘆申奮迅下就喻辯相後總相釋下就法辯相疏若別解者下第二廣釋於中二先總明所據後開章正釋前中引於二文欲釋師子今初涅槃師子吼品即南經二十五若準北經當二十七言廣有喻合者今當具出此是師子吼菩薩請問如來如來對衆稱讚令敬菩薩即說其德名之由故云今於我前欲師子吼善男子如師子王自知身力牙齒鋒銛四足據地安住巖穴振尾出聲若有能具如是諸相當知

是則能師子吼釋曰此下即說為十一事經一時合今先別合師子經云善男子如來正覺智慧牙爪四如意足六波羅蜜滿足之身十力雄猛大悲為尾安住四禪清淨窟宅釋曰此即具有喻合合師子也疏又離世間品下二引當經言為身等者等取下經下經云四諦為其足正念以為頸慈眼智慧首頂髻解脫繒勝義空谷中吼法怖羣魔言未必楷定者生下喻合不全依於上二經文又如寶雲經第三亦云善男子復有十法譬如師子何等為十謂無所畏不畏大衆去終不還能師子吼具足辯才樂處林野在於山窟摧伏大衆具勇猛力善能守護彼廣釋之故此師子與上二經又復不同明知不必楷定喻合但取義便耳疏今會取諸文下第二開章正釋先標二章後今初下別釋但取此中義便故總取諸意會成一說結云如此師子隨一一毛皆稱法界者即金師子章意如金師子毛毛盡金法界師子何非法界可知疏次言為十一事下釋第二章於中又二先合十一

事而又此中法喻雙辯仍取涅槃之意以就今經今先具引涅槃之文未見彼文難曉會故彼經喻云眞師子王晨朝出穴嚬申欠呿四向顧望發聲振吼爲十一事何等十一一爲欲壞實非師子詐作師子故二爲欲試自身力故三爲欲令住處淨故四爲諸師子知處所故五爲羣輩無怖心故六爲眠者得覺悟故七爲一切放逸諸獸不放逸故八爲諸獸來依附故九爲欲調大香象故十爲教告諸子息故十一爲欲莊嚴自眷屬故一切禽獸聞師子吼水性之屬潛沒深淵陸行之類藏伏窟穴飛者墮落諸大香象怖走失糞諸善男子如彼野干雖逐師子至于百年終不能作師子吼也若師子子始滿三年則能哮吼如師子王釋曰此下經合喻先合師子已如上引次合爲十一事云一爲諸衆生而師子吼摧破魔軍二示衆十力三開佛行處四爲諸邪見作歸依所五安撫生死怖畏之衆六覺悟無明睡眠衆生七行惡法者爲作悔心八開示邪見一切衆生令知六師非師子

故九破富蘭那等憍慢心故十爲令二乘生悔心故爲教五位諸菩薩等生大力故十一爲令正見四部之衆於彼邪見四部徒衆不生怖畏等從聖行梵行天行窟宅嚬申而出爲欲令諸衆生等破憍慢故欠呿爲令諸衆生等生善法故四向顧望爲令衆生得四無礙故四足據地爲令衆生具足安住尸波羅蜜故師子吼者名決定說一切衆生悉有佛性如來常住無有變易善男子聲聞緣覺誰復隨逐如來世尊無量百千阿僧祇劫而亦不能作師子吼十住菩薩若能修行是三行處當知是則能師子吼釋曰上兩節引經喻合一段義盡既知彼意今當正合今此疏文分二初合十一事二合隨逐略不合嚬申欠呿等以彼經文對觀今疏則主客自分如初摧破詐師子吼故即是喻文若云摧破魔軍即是合文此全同彼故無別義二示衆等者如云示身力故即是彼喻若云示衆十力即是彼合其神力及等力即是今經是彼之例非同彼文此中正明如來入法界定現神力

故故加神力而言等力者十力但明十種智力今等力者謂法界力若三昧力若功德力但有力義即是身力耳下出所因中即是力相三中彼經但以開佛行處合令住處淨此經則以淨法界土則法合小異餘七同異可以意得疏又野干下第二合隨逐師子可知疏五十七中十奮迅等者經云佛子菩薩摩訶薩有十種奮迅何等為十所謂牛王奮迅映蔽一切天龍夜叉乾闥婆等諸大衆故象王奮迅心善調柔荷負一切諸衆生故龍王奮迅興大法密雲曜解脫電光震如實義雷降諸根力覺分禪定解脫三昧甘露雨故大金翅鳥王奮迅竭貪愛水破愚癡鬱搏撮煩惱諸惡毒龍令出生死大苦海故大師子王奮迅安住平等大智以為器杖催伏衆魔及外道故此五有喻下但約法合男健奮迅七大智八陀羅尼九辯才十如來奮迅一切智悉成滿等廣如彼說疏謂嚴閣顯自體緣起者法界體上緣起萬德依此自體有為無為中故此三緣起即光統意謂破情顯法者約

心即事會眞約境疏下之三段兼亦別答前來問中後二十句者上來七方唯通答二十句中前十中一句此下三方通答二十句中三句而上下二方兼別答耳疏九下方毛孔中十句答前九問者以前十中神通一問前七方答竟故據下釋中(九)(馬四)脫五句答因五問四句答果五問何名答九以神通問重別顯故然則前已廣答故但云九疏此句應顯趣求者以文云出說一切三世菩薩行方便海普聲雲故標云答行以五正答行故此一句義顯趣求一切智心以是行始言修行耳疏然問就如來因中等者通將此中對問辯異疏其助道下出不答餘因句之相上通答方便更加此助道出離則此下方通答三因別答五因兼上方便又通答二問一本事因緣二所入諸地故具答十因其上方中波羅蜜問義便故重疏別約初句答入一切衆生所住處等者上辯通答因中二句此下別答果中三句前下方有五句問答此有三句幷第八問答第十影像及現相答國土故十問具矣

疏其答問中或不次者下料揀次第疏又皆言下通釋本事之言此約法性宗釋文中有三初正釋以法性常住相即性故相亦常矣此即與體非異不壞三世與體非一性相本爾即德相門隨其令見即業用門故雙結二皆得自在凡但理然不得德相成業用耳二故密嚴下引證先證業用後乃至云淨所依止者證德相門三若理事別修下揀異他宗現法體用俱有等即大乘義況於小乘即有宗義以彼過未有體無用者出異所以有宗過去冥伏有未來性有故有體也不同現法事有故無用也今以體性融故體用俱有斯即有即非有非有之有耳疏亦名三種三業者一名近佛三業二攝化三業三神通三業疏下四倒明四辯者初句樂說無礙二得一切下詞無礙三於虛空法界下義無礙四知一切法下法無礙大文第五舉失分疏今初舍利弗然諸弟子古今譯殊今多依羅什三藏言鷺鷺者大乘法師云是百舌鳥亦云春鶯古德引經亦云其母辯才如彼鳥故此中

是舊梵語新云奢利弗怛羅弗怛羅即子也又舍利亦翻為身母好身品故或舍利云珠母之聰利相在眼珠故並從母之稱增一云我佛法中智慧無窮決了諸疑者舍利弗第一智論四十一稱為如來左面弟子父名優婆提舍疏目連梵語即古譯義即新譯新梵語云摩訶沒特伽羅然疏約從母氏得名若從父稱此名俱利迦亦云俱儞多亦云俱律陀此云吉占智論云舍利弗以才明見貴目連豪彥最重智藝相比德行互同增一云我弟子中神通輕舉飛到十方者大目連第一智論四十一稱為右面弟子焚德勝之殿跋耆域之車壓調達五百之徒尋佛聲過恒河沙界德難稱也疏此云飲光者真諦等同譯為飲光上古譯云龜氏其先學道燋龜負圖（馬四）應之因以命族增一阿含云羅閱祇大富長者名迦毗羅婦名檀那子名畢鉢羅子婦名婆陀其家千倍勝餅沙王十六大國無與為鄰畢鉢羅即迦葉名也其父禱此樹而生故付法藏傳云毗婆尸佛滅後其塔中像金色（十二）

缺壞時有貧女得金珠請匠打爲箔金師歡喜治瑩佛畢立誓爲夫婦九十一劫天上人中身恒金色恒受快樂最後爲迦葉夫婦畏勝王得罪滅一犁但用九百九十九雙牛金犁又經云其家有氍最下品者直百千兩金以釘釘入地十尺氍不穿破如本不異六十庫金粟一庫管三百四十斛又經云以麥飯供養辟支佛恒趣忉利各千返受樂身三十二相但論金色耳劒浮那陀金在濁水底光徹水上在暗暗滅迦葉身光勝於此金光照一由旬增一云佛法中行十二頭陀難行苦行大迦葉第一言捃餘迦葉者即如十力迦葉優樓頻螺等疏離波多此云室星共言即古今同釋法華云離婆多新云頡麗伐多皆梵音輕重或云所供養者即音義釋也假和合古今同也疏即智論二鬼食人之事者謂此人行涉空亭止宿見二鬼爭屍皆言我先持來二鬼共言取其分判此人實見小鬼持來及被鬼問竊自思惟我隨言一持來彼不得者必當見害我寧實語而死終不虛誑而

終遂如實答小者持來被其大鬼拔其手足隨而食之得屍之鬼便取其死屍手足隨安彼鬼食竟拭口而去及明憂惱不惻誰身言假和合初常疑云若我本身眼見拔去若是他身復隨我行住疑惑猶預逢人即問汝見我身不衆僧見之云此人易度而語之云汝身本是他之遺體非已有也悟此假合因即得道以常問故故云常作聲也疏生而室空者相師占云是善相故亦云善吉亦云空生其義一耳解空第一得無諍三昧有供養者現與其福故云善吉疏阿蒭樓馱等者亦云阿泥蒭豆或云阿那律亦云阿泥嚕多並梵音楚夏皆云無滅亦曰無貪言一食之施者賢愚經說弗沙佛末世時饑饉有辟支佛名利吒行乞空鉢無獲有一貧人見而悲憐白言勝士能受稗不即以所啜奉之食已作十八變後更採稗有兎跳抱其背變為死人無伴得脫待暗還家委之於地成金人拔指隨生用却還出取之無盡惡人告王欲來奪之但見死屍而其所覩即是金寶乃是現報若

是九十一反即果報也又其生已後家業豐溢日夜增益父母欲試之蓋空器血往送撥看百味具足而其門下日日常有一萬六千取債一萬六千還直出家已後隨所至處人見歡喜欲有所須如已家無異即世尊之堂弟斛飯王之次子也疏難陀等者即放牛難陀疏劫賓那者疏釋即音義中大乘及天台等舊譯為房宿然有二義一以父母禱此宿星感此子生故二云與佛同房宿故謂初出家時未見佛始向佛所夜值雨寄宿陶師房中以草為座晚又一比丘寄宿即推草座與之自在地坐中夜相問欲何所之答云覓佛後比丘即說法辭去豁然得道後比丘即佛也增一阿含云我佛法中善知星宿日月者劫賓那第一則亦從所知為名疏迦旃延者即大乘法師釋謂上古多仙山中靜處年歲既久鬚髮稍長無人為剃婆羅門法要剃髮故一仙有子兄弟二人俱來覲父小者乃為諸仙剃之諸仙願護後成仙道爾來此種皆稱剪剃疏富樓那具云滿慈子者梵語云彌

多羅尼子滿願是父名父於江邊禱梵天求子正值江滿又夢七寶器盛滿中寶入母懷母遂懷子父願獲滿從此立名母名彌多羅尼此云慈行亦云四圍陀中有此品名其母誦之以此為名尼者女聲也以母詔子名為慈子增一云善能廣說分別義理滿願子最第一疏如智論及音義說者音義略說已如上引智論多說緣起即引四阿含等經然其列名或從德行勝劣或從出家先後如法華阿若憍陳如在初等故報恩經說初度五人次度耶舍門徒五十人次度優樓頻螺門徒五百次度伽耶門徒三百次度那提門徒二百次度身子門徒一百次度目連門徒一百今舉大數成一千二百五十人若十二遊經兼出其年云佛成道第一年度五人第二年度三迦葉第五年度身子目連則爾後更多故法華初有萬二千羅漢後二千學無學等今此但舉五百以從勝劣列之即法華第三周第一與記者體德大同故故成佛名號等亦皆同也望今本門即皆大菩薩故偏舉之

疏多同念請果中初之十句者神力即前如來力嚴好即前如來身境界全同遊戲即前自在神變亦是三昧三昧現故尊勝即如來智如來智最勝故妙行即前智行威德即前無畏住持即前加持故皆同也前來心念佛向示之皆不見耳重閣同空下略示向來神變及遊戲相疏法華遊戲神通等者舉法華揀異亦是通妨今云揀異者即法華信解品四大聲聞自叙云世尊往昔說法既久我時在座身體疲懈但念空無相無作於菩薩法遊戲神通淨佛國土成就衆生心不喜樂即聞而不樂也下偈兼出不樂所以云一切諸法皆悉空寂無生無滅無大無小無漏無爲如是思惟不生喜樂釋曰既了無生故不喜樂是以結云勿滯寂寞故八地云諸法眞常離心念二乘於此亦能得也言通妨者此何令其不聞彼何令其得聞此義至下釋之既本下結勸修實疏所無在前者即前無如是善根故無如是智眼故等疏此段亦同法華自釋等者亦信解品言自釋不喜樂者彼前

文心不喜樂後便云何以故等如疏意云世尊昔說聲聞有究竟極果我今已證故菩薩法非我所學故不樂也既已得證即住自乘故雖上根身子樂十力等而復自嗟我無此物疏一道者即釋經成就聲聞道言見修等者等取方便及無學也言斷惑集者集即集諦通於業惑菩薩無住等者等取教道證道一道二道乃至無量道而教證等名二乘亦有特異異者即無住道若約其義教證亦殊故云等也第二喻顯中先總料揀次隨文釋後通配關因十句前中二先叙昔總許後今解有二下申今正義便彈古義以舉今正揀昔成非故於中先通中二一總辯標通通有二義一通因果二通喻諸句後以合文下引證辯通文有三節一正引文證通於菩薩二又不喻下反以義證合通菩薩三又合文中下正引文證通喻諸德疏二者別喻等者亦舉正以揀昔非於中有八一總出別喻之由即反顯也二然雖別下揀異昔非三而前九下通明十喻異相四於前九中下總示別喻

德相五又第一五十下約迷悟之人揀其喻相六又唯約聲聞下別示迷者異相七且就前九下將欲釋文重揀第三諸喻別相八前九德中下通妝通別二意疏今初鬼對恒河下疏文有二先總顯喻意後言餓鬼等下牒釋經文十喻皆然言生分已盡為鬼者如鬼已捨生人故疏即是業餘者三餘之義已見上文然總相說以無漏有分別業名為業餘今未得無生未得法界未證真解脫皆分別也行苦所遷者苦餘即變易生死意生身此約已入無餘者今約未入無餘已得有餘餘苦依身即苦行也疏空見為烏鷲下皆是煩惱餘然煩惱餘通是無明住地即是智障智障有二一所知之障即以業障喻所知之障故云蔽其眼故二所知即障故經云智障甚盲冥謂真俗別執今於有無作決定解即真俗別執故是知障鳥歸虛空故喻空見獸依於地故喻有見不同法華鵰鷲鵰鷲等喻界內煩惱疏雖親世尊下此明二乘但見自分境界耳五俱鄰等最初受道豈見世尊始成

正覺身遍十方智入三際等疏不曾已下合偈形等者無生忍衣法界行食皆一切智諸善根也疏及菩薩大會下十一句者謂一菩薩大會二菩薩普入三菩薩普至四普詣五神變六遊戲七眷屬八方所九莊嚴師子座十宮殿十一菩薩住處今文要往須彌即普至普詣普入善見大城等宮殿即菩薩宮殿城池園林即是住處天子天女即眷屬開華奏樂即是神變歌詠戲樂即是遊戲住止周旋即有座矣疏然此下八喻亦約二乘料揀以初一喻聲聞但有不得法喜之一德耳故此下八具於通別疏喻菩薩所入三昧及觀察嘖申勇猛供養如喻思之者然合文自具若約喻者伏藏猶如三昧聰慧分別即是觀察隨欲而取即是嘖申有福力即當勇猛供養父母即供養也疏喻菩薩受記等者不能採取即無勇猛不得受用即無受記成就義也疏喻菩薩法身下五句者即菩薩法身清淨菩薩智身圓滿願身示現色身成就菩薩諸相具足釋曰五句不出菩薩形相威儀疏

言遍處等者疏文有三初釋名二會釋三會通經意今初俱舍頌云遍處有十種八如淨解脫後二淨無色緣自地四蘊論云謂八自性皆是無貪若幷助伴五蘊爲性又云有餘師說唯風遍處緣所觸中風界爲性言八者即青黃赤白地水火風如今經辯論云依第四靜慮者緣欲可見色如淨解脫後二如次空識二處若無色爲其自性凡緣自性各緣自地四蘊爲性應知此中修行者從諸解脫入諸勝處從諸勝處入此遍處以後後智勝前前故謂修解脫但於所緣總取淨相未能分別青黃赤白後四勝處雖能分別青黃赤白而未能作無邊行揔前四遍處謂觀青等一一無邊餘如疏辯言勝處者頌云勝處有八種二如初解脫次二如第二後四如第三後四謂前二解脫各分多少有四後四即青黃赤白能制伏心緣境處故名勝處疏然瑜伽智論下第二引論會釋於中五一雙標經論二先觀青等下依俱舍釋相三前八依第四下辯所依定已如上引四瑜伽十二云下明

其建立於中有二先問後由此二種下答問言色觸者問意云何以十二處中唯依二處謂青黃赤白是色處地水火風是觸處以堅濕煖動是身所觸故答中二先明立二之由此有三義次下當知後從眼等下明於十處不立遍處所以亦有三節次第對上一眼等根色唯屬自身者對上通自他身二香味二塵不遍一切者對上遍有色界以二禪已上無鼻舌識故亦無香味二塵三聲塵有間者對上常相續故聲發則聞不發不聞故有間斷言是故不說者通結上三節於十色處中不說八色處爲遍處也五無色界下釋於後二可知疏今以宗別下第三會通經意於中二先以經會論後例此下以論例經重釋前天遍處謂上論所揀今皆取之例天遍亦可通所揀疏第九二天隨人可知疏第十滅定不行喻者然滅定之義六地已略明今當更說薩婆多宗此定唯依有頂地起以下諸地皆名有想行相麤動難可止息此有頂地名爲非想行相微細易可止息故唯有頂有滅

盡定俱舍頌云滅盡定名體爲淨住有頂謂滅盡定以二十二法爲體謂修定前有二十一心所及心王故言二十一心所者謂大地十大善地十欣猒隨一爲滅定故有二十二法不相應行替處名爲滅定隨滅爾許心心所法爲定體也若成實論第十六滅定品云問曰若此中意以泥洹爲滅者是汝先言九次第定中滅定心心數滅是則相違答曰滅定有二一諸煩惱盡二煩惱未盡煩惱盡者在解脫中煩惱未盡在次第中一滅煩惱故名滅定二滅心心數法故名滅定滅煩惱是第八解脫亦名阿羅漢果若唯識第七云滅盡定者謂有學無學（即羅漢及獨覺時支）或有學（即三果身證阿那含）已伏惑障無所有貪（謂無所有已下諸貪滅）上貪不定（已上貪未滅也）由止息想作意爲先令不恒行六識恒行染汙（染汙第七）心心所滅（合上二識俱不行故）令身安和故亦名定（謂有心定令身心平等安怙和悅爲安和令無心定由定前心力能令身心平等和悅如有心定故亦名定）由偏猒想受亦名滅彼定也（即加行心）顯揚第十一云滅盡定者謂已離無所有處欲或入非非想處定或復上進

入無想定或復上進由起鄣息想作意前方便故止息所緣不恒行諸心心法及恒行一分諸心心法滅餘文可知疏又上十喻從後遞次配前關因後之十句者疏但出三謂一鬼對恒河喻喻無法喜法喜爲食故二夢遊天宮喻喻不知菩薩如夢幻故此相甚顯三愚對雪山喻喻不從如來加被之所生故彼合經云以諸菩薩入智境界具自在力得見如來神變自在即如來加被之力其捕獵者即無加被也四伏藏難知喻喻本不發一切菩薩諸大願力故謂無福力即闕大願五盲不見寶喻喻本不求超出世間不共善提諸善根故無眼不見於寶即闕不共善根六淨眼無障喻喻本不得諸菩薩眼所知境故此喻更顯諸人不見喻於二乘不見淨眼境故七遍處定境喻喻本不得嚴淨佛刹神通智故青等遍淨即淨刹也八妙藥翳形喻喻本不成就如來出世諸善根故翳形藥即出世善根九二天隨人喻喻本不修習生一切智諸善根故二天見之即一切智人不見天故

無此也十滅定不行喻喻本在生死流轉之時不勸衆生求於最勝大智眼故諸識不行豈當有眼故於六境都不見知是故十喻對前十因文相甚顯今如理思疏其前十句但通爲不見之因者即前本不修習見佛自在善根故本不讚說十方世界一切諸佛刹清淨功德等別相不顯逆順配之俱不全似故但通爲不見之因欲顯具於通別義故疏第三何以故下徵以結成疏文分二先正釋文後通妨難今初言餘皆如次者一如來境界甚深結鬼對恒河喻二廣大結夢遊天宮喻三難見結愚對雪山喻四難知結伏藏難知喻五難測結盲不見寶喻六難量結淨眼無障喻七超諸世間結遍處定境喻八不思議結妙藥翳形喻九無能壞者結二天隨人喻十非是一切二乘境界結滅定不行喻六根作業皆不行故其間文意極相順故疏上來法喻下第二會通妨難於中三初結前文以爲難本二難三釋二中引於三經而有二難一引大品難無現緣言若智若斷者彼經具

云須陁洹若智若斷皆是菩薩無生法忍斯陁含若智若斷皆是菩薩無生法忍阿那含若智若斷皆是菩薩無生法忍阿羅漢辟支佛皆別之若智若斷皆是菩薩無生法忍下結難可知疏又文殊巡行經下後引二經難不令聞今此一經略以義引耳若具引者名文殊師利巡行經以經說文殊遍巡五百比丘房皆見寂定因以爲名最後難舍利弗以顯甚深般若問舍利弗言我時見汝獨處一房結跏趺坐折伏其身汝爲當坐禪耶不耶荅云坐難云爲當欲令未斷者斷故坐禪耶等因此廣顯性空無得之理也時五百比丘從座而起於世尊前高聲唱言從今已去更不須見文殊身不須聞其名字如是方處速應捨離所有文殊一切住處亦莫趣向所以者何文殊煩惱解脫一相說故等舍利弗令文殊爲決了文殊言實無文殊而可得故若實無文殊可得者彼亦不可見等廣爲說法四百比丘漏盡得果一百更謗陷入地獄後還得道廣如彼說故云五百比丘聞而不信意

云何以此會不令其聞而不信耶疏法華不輕亦令其聞者引意同前即第六經常不輕菩薩品不輕遍禮四衆云我不輕汝等汝等行菩薩道皆當作佛即宣一切衆生皆有佛性如來知見平等之理爲令聞也衆人或以杖木瓦石而打擲之復於千劫入阿鼻地獄受大苦惱從地獄出還遇常不輕教化即跋陀婆羅等菩薩既二經之中皆令其聞一時之謗後皆成益今何不爾也疏荅爲顯不共下第三會釋於中五一顯不共般若二顯化儀不同三明通局有殊四約開顯有異五者結成緣起今初不共般若已如前引若準天台意前以通教難於圓別今以圓別揀異於通疏又大聖化儀下第二化儀不同也於中四一通上巡行法華之問二或以威力下揀外謗顯彼經云衆中之糟糠佛威德故去三或令在會下即通前所難四然法華下會釋二經此依化儀漸頓二教通釋經意法華是漸者化儀漸故先說三乘引導衆生然後但以大乘而度脫之故云漸也非法門爲漸言

將收敗種者義如前引謂二乘結斷如根敗士無利五欲如燋穀子不能生芽即昔教意今至法華三根聲聞皆得記別不在此會亦為宣陳則燋穀生芽盲聾視聽死屍再起寒灰重熱而言將收者尚未廣說先且斥之使在會者自欣多幸故云篤勵是以經云此衆無枝葉唯有諸貞實闢中云繁柯既亡則貞幹存焉廣說之後方復收之故不在會亦合為說言此經頓教之始者初成頓說故未有滯權不須引斥直彰不共顯法難思在會不聞由無因種若修因種于何不聞故云令修見聞種疏又復大乘該於小乘下第三通局有殊也小乘猶如百川不攝大海大乘猶如大海必攝百川言小智不知大智者即莊子意彼云小智不測大智小年不測大年朝菌不知晦朔蟪蛄不知春秋小乘螢光豈知日照疏又若以開顯下第四開顯有殊法華對昔以權覆實故今開顯萬行同歸華嚴直顯一實深玄須對權令知故如聾啞於中三初法說二其猶下況喻三是以若約下法合疏既

非其器下第五結成緣起即是華嚴圓教別來之意也大文第六偈頌分可知大文第七開發分疏此法句望前方便即是所用者此有三重能所一普賢是能有方便是所有二方便是能用法句是所用三法句是能開三昧境為所開大文第八毫光示益分疏即此能入亦是所益者此有兩重能所一遮那光照是其能益得解等十即是所益二此解三昧等是其能入法身色身等即是所入不因佛光不得能入不得能入安得所入故能所入皆是成益也疏總句即前三昧結中者前總明所入有十一句初一是總今不別廣即前三昧結中是廣上總上總云是故皆得入於如來不可思議甚深三昧盡法界虛空界大神通力今廣中三昧結云菩薩以如是等不可說佛剎微塵數三昧入毗盧遮那如來念念充滿一切法界三昧神變海是故三昧結即前總句此下但廣前別十句耳而言不次者此一即前六二即前五三即前四四即前九五即前三六即前一七即前二八即前

十九即前八十即前七文並可知大文第九文殊述德分大文第十大用無涯分疏故知善財諸友即此會之菩薩者如獨一無侶即德雲等二沙門即海雲善住等三婆羅門即最勝寂靜等四苦行即勝熱等五克盛即善見休捨等六醫王即普眼彌伽等七商主即無上勝等八淨命亦婆羅門義當不動具足等八效樂者義當婆須等九奉事天身即大天等十工巧伎術即自在主童子等故皆同也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十四

音釋

周 初吏切圓也　素怛纜 梵語也此云契經纜力淡切　欠呿 呿去丘口通氣也　翅 施智切翼也　翾 許縣切飛也　鵕 徒監切鵕鸃食也　梟 堅堯切梟鴟名　菌 巨隕切地蕈也　嚏 音恵　跕 音帖　蹀跕 孤蹀跕蹀名

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十五

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

第二來會疏今初夫圓滿教海下此文有二先標後故非頓下釋前標有三對今疏釋有二一出三對之由二明該羅等義今初若無頓證法界豈顯此經圓妙若無善財漸進衆生如何趣入若無本會佛爲其主何有末會皆得成經若無末會善財成益豈顯本會頓證之實然此一對語出肇公維摩注序彼以不思議中以分本末云此經所明統萬行則以權智爲主樹德本則以六度爲根濟蒙惑則以慈悲爲首語宗極則以不二爲言凡此衆說皆不思議之本也至若借座燈王請飯香土手接大千室包乾象不思議迹也然幽關難辯聖應不同非本無以垂迹非迹無以顯本本迹雖殊不思議一也今但借其言不取其義自以二會爲本末耳非人無以證法者法無廢興弘之由人故非法無以成人者不證性原豈名菩薩故中論云以法知有人以人知有法離法何有人離人何有法疏故

前明不異漸之頓下第二明該羅等義三對爲三一明漸頓該羅二互不異即該羅義其多門而衆人同契即不異漸之頓相也上不壞多門入法身等十種別故即是漸義衆人同契即是頓義或一人證多或多人同證故即頓也一人歷位即是漸相而圓修故不異頓也二前即不異末之本等者本末交映也雖卷而恒舒即不異末之本相也卷謂不離祇園而恒舒者而羅身雲於法界也言雖舒而恒卷者謂雖羅形於法界而未動足於祇

園是不異本之末也本末無礙下結第二門三今託人進修下釋人法融會也語則不似前一但似結成今會意亦具矣謂託人修進者人融法也使大教弘通法成人也言即斯本意者語則正結第三意則通結上二成總

（尚五）

顯會意也疏二會數開合中二先局言二諸乘人會者即初至福城東會也後若約能所下明通於中三一標數就第三會開五十三成五十五二雖人有五十四下次釋成上義言五十四者善財初遇文殊從德雲至瞿波

有四十人寄於三賢十聖摩耶已下天主光等有十一人已五十二及彌勒普賢故五十四舉此五十四者乃成會違一向都望人五十四兼比丘諸乘二會則合有五十六會若望善財並見五十四人即合自有五十四會何以惟五十三故下釋云文殊一人四會說故故雖五十四人有五十五會若爾一人四會即五十四中加三成五十七何言五十五故次下云德生有德同一會故又減其一遍友不成會又減其一人亦五十五若取遍友成一會故善財有五十六兼前五十六爲遍友不成主伴但標五十五耳疏是以唯就能化下結成通義疏若約主伴下開成百一十下有三釋正義一人當兩故故前案定爲五十五從若約散說下三約教結成疏三會（爲五）王多少如上開合應自知之疏四（三）定會名義者謂無佛說而稱經會者以本統末故言濫觴者濫泛也觴杯也謂江出岷山初出之源但可泛一杯而已所出雖少源在於此故雖千里萬里而云江出岷山故雖散在諸方而

云經會疏若爾下解妨可知疏五二位統收者別有三聖圓融觀大意此已盡矣但普賢所信所證雖是一理而約生約佛位分染淨異故分之成二疏又理開體用等者此即三聖觀中會歸經題理開體用即大方廣大即體性包含方廣業用周遍故智分因果即佛華嚴佛是果智華即因故疏先以二門各自圓融者初融文殊信解智三後依體起行下融普賢所信及行并所證三疏是以文殊三事下總結上三雖開兩段義有三重一二聖三事各自圓融二二聖三事各對圓融三總融二聖謂初三事既自圓融次以三事各對圓融故其六法但成一味而言文殊三事融通隱隱者信智圓融不壞相故普賢三事涉入重重者以理融事事不泯故若二不二成毗盧遮那則文殊是華嚴普賢是大方廣冥合爲佛爲佛已竟無二味故故前本會下引文證成非情見故疏六分五相有三初雙標二二皆下雙會三具依下正釋疏照前行等唯一圓智者行即寄位修行等取次二四其

後四相下此立別理則不壞依五相中三一總爲寄位修行二今從下且爲五相却歸前釋三此五下別義料揀言五行者一歷位上昇故云高行二同入一實故爲大行三具上高大成補處因故名勝行四般若絶相故稱爲深五一一稱性故云廣也疏不出二十類者此二十類攝五十四人菩薩攝五一文殊二觀自在三正趣四彌勒五普賢二比丘攝五一德雲一海雲三善住四海幢五善見三尼唯一即師子頻申四優婆塞唯一即明智居士五優婆夷攝五一休捨二具足三不動四婆須蜜五賢聖六童男攝三一自在主二善知衆藝三德生七童女攝二一慈行二有德八天唯一即大天是九天女亦一即天主光十外道亦一即是遍行十一婆羅門攝二一勝熱二最寂靜十二長者攝九一解脫三法寶髻三普眼四優鉢羅華五無正勝六鞞瑟弦羅七堅固解脫八妙月九無勝軍十三先生唯一即遍友十四黠人亦一即彌伽十五船師即婆施羅十六國王攝二十無畏足

二大光十七仙人唯一謂毗目瞿沙十八佛母唯摩耶夫人十九佛妃唯瞿波二十諸神攝其十一安住地神二婆珊婆演底夜神三普德淨光夜神四喜目觀察夜神五普救衆生妙德夜神六寂靜音海夜神七守護一切城增長威力夜神八開敷一切樹華夜神九大願精進力救護一切衆生夜神十嵐毗尼林神即圓滿光故二十類攝五十四疏四約相辯異不出菩薩五生者即瑜伽四十八品中辨一息苦生亦名除災如爲大魚等即飢

世救苦海中救苦等二隨類者隨一切類故三勝生亦名大勢生謂形色族姓富貴等四增上生從初地至十地爲諸王等五最後生即最後身菩薩今小不同者意將彼義攝此友故攝論第六明勝生亦名最勝生謂諸世間安樂生處應知此是說法功德疏通即前四各具五生者向就第四約相有五今通於前果因及義亦各具五耳疏於中菩薩有六者即二十類中就最後而辨異也等取文殊及普賢也疏三現相者如大天等四表義者

如山表位如海表悲等疏又前依佛法界流等者約表說法也疏比丘義如常者古有五義一曰怖魔初出家時魔宮動故二言乞士下從居士乞食以資身上從諸佛乞法以練神故三名淨戒持戒漸入僧數應持戒故四云淨命既受戒已所起三業以無貪故不依於貪邪活命故五曰破惡漸依聖道滅煩惱故新云苾芻苾芻草名具五德故疏於我無我得不二解等者即釋經諸世間主雨供具雲等以主即自在義既我無我不二方爲自在此即淨名迦旃延章五非常義前三地已引即於我無我而不二是無我義無我法中有真我故二約表者諸佛顯揚皆依般若等者文殊表般若若無般若不能說故已是一義究竟下又表所說雖復千差究竟至於一切種智故放光還入智頂後句即法華意疏若無愛見而修則無疲矣即淨名問疾品意前文已引疏一眼具斯四用故稱無礙者正是上第三義也第六十二經疏表順福分善者十信爲順福分善三賢爲順解脫分善所修

善根順趣解脫故四加行位名順決擇分善順趣真實決擇分故決擇即見道義如十地今表十信故是順福疏不別演說故非別會者以刊定記開此諸乘人會爲兩會謂三攝諸龍會四攝諸乘人會故今遮其謬釋自下第三攝善財會疏唯初信內有三會者問此攝善財何以籠前二會答以通末會爲五相故故初二會是十信收而善財中自具五相最初信位義兼前二故就此序疏三示方不同此段有四一總辨類殊二別釋南義三對類料揀四敘昔順違今初即總收諸友以爲三類言地前多在南者以正趣一人從東方來不言南故言地內無方者從婆珊婆下有十善友皆無南故言地後兼二者瞿波指於摩耶但云此世界中有佛母即不云南摩耶指天主光云此世界三十三天天主光指遍友言迦毗羅城有童子師遍友指衆藝云此有童子衆藝指賢聖云此摩竭提國有優婆夷此上五會皆無南也賢聖指堅固解脫長者即云南方有城名爲沃田彼有長者堅固

指妙月但云即此城中有一長者妙月指無勝軍即云於此南方有城名爲出生彼有長者無勝軍指最寂靜亦云於此城南方有一聚落名之爲法彼有婆羅門最寂靜指德生有德亦云於此南方有城名妙意華門德生指於慈氏亦云於此南方有國名海岸文殊普賢二俱無方地後三相有十三會五會有南八會無南故云兼二疏然南方者下第二別釋南義疏南方之明萬物相見者即周易說卦中義易曰離者明也萬物皆相見南方之卦也聖人南面而聽天下嚮明而治蓋取於此也疏北主於陰顯是滅義者亦周易意說卦云坎者水也正北方之卦坎也萬物之所歸也世尊金棺下引內教證義如前引餘可知疏此五義中下第三對類料揀對前三類亦可思之疏有人唯取下四敘昔順違即苑公意於中三一敘其所立故彼疏序云善財詢友表隨順以南行二非前下敘其破古謂正明之義既出周易故是此方耳三寧知西域下今疏破之此有二意一則正斥其破

既未尋西域內外典誥安知西方無正明義亦如今人相承皆云此方立於四時西方但明三際及見西域記彼亦立其四時但以正月十六爲春首耳是以未能周覽無信凡情二況通方下爲其立理小乘教說雖非我所制例於餘方所不應行者亦不應行名曰隨方毗尼況於大乘況華嚴通方之說一說一切說隨類隨方一時普應何但義求疏無此二緣不歎者略者如休捨優婆夷及天主光後諸善知識疏婆須達者以此文中復有須達長者故釋此一揀異初會精舍之主疏財多屬依者亦有法財故云多也疏今初由已發心故下疏文有三一總出說因也二此菩提心下問三古有多釋下釋於中四一敘其上古二有云古不足依下敘其下古破昔自立三然此師下破其下古有二意一縱破顯不異昔下古即判定記也二又以此文爲證下奪破顯其引證難憑以違餘文故四賢首云下敘其中古以爲正義於中亦四一正敘昔義二若爾下敘昔成立於上三生之中揩

定今解行生爲是何位故先自問從謂以在信下自答三此之一解下疏辯順違於中先正許順理後但更有下疏正其釋以向古釋復似違前故謂前定三生今生但是解行而非證入及至後釋即言寄地即是地位豈非㊄證耶故今正之一時頓具即是第三證入生故亦成漸頓得交徹故四地獄天子下疏引經文證成正義結彈刊定於中又二一正證二何以善財下彈昔於中三一正彈其釋二又定初地下審定其釋三無得管見下結其有違疏餘皆所起之惑者上來初釋第一句愚迷下釋第五句魔王下釋第七句童蒙下釋第八句今餘即二三四六句然三界下釋第二三句略不釋四六二句四望於五五是發業之本四是潤業之愛六通發潤即六地中無明所覆愛水爲潤我慢溉灌生名色芽也言苦集者初三及八即是苦果餘五皆集略無有業舍在魔王及後二偈行邪之中疏失正行邪者由前無明而起行故又前三句即起業之惑亦業俱之惑第四句即所起之

業後偈初句即覆業煩惱由於前二迷我我所以我對所而生三惑一於未得處而生諂誑二於不可得處而生於嫉三於已得處便生慳憍後之三過在覆業中疑惑弊眼即正能造業疑於有果無果不見未來故造惡業不見現苦故造善業故下三惡即惡業果諸趣即通善業疏馳驟三界者書云堯舜安車夏殷步驟言其道不及前今以一乘爲安車安車牛車尚異二乘羊鹿豈況三界步驟疏初四頌求悲智定攝利他乘者總相釋也初偈是悲二是智三定四即四攝然下四段皆明乘義今當別配初偈有五一願行相扶如輪致遠二一切佛法皆依大悲猶如衆輻以湊一轂三信心不退如軸居心四堅忍不動如鍇貫定五諸功德寶而爲莊校即通五度末句結求可知第二偈三義一總持攝法如箱攝物二慈愍覆蔭如張幰蓋三四辯演法如鳴鑾鈴第三偈三義一梵行嚴潔如淨茵蓐二三昧適神如侍婇女三法音警物如擊鼓聲第四偈三義一四攝益物無盡如藏二

功德圓淨如寶莊嚴三牛有羈鞅離過引車人有慚愧拒惡崇善疏次三求十度自行乘者初偈四度一施爲行首如輪爲車本二戒能防非諸行皆淨故如塗香三内忍貪嗔外忍違順則萬行端嚴也四精進堅牢策萬行故次偈二度一禪能攝散如箱持物亦能空心如四周箱中空爲用二三二度共爲軛者般若觀空方便涉有有方便慧解有慧方便解此二相資共成一觀猶如一軛二頭交徹可以引行故於餘處名爲父母具上三度調伏不退後偈三度一願令行滿故喻於輪然初施輪是行之首此之願輪以導於行故有二輪慈氏云如龍布密雲必當霆大雨菩薩發大願決定修諸行行願相扶故有二輪二即力度力有二種一思擇力故有總持二修習力故有堅固如車堅固能持是有力義三智度決斷無行不成如有巧智令車成就故云閉門作車出門合轍疏次四求二利滅障乘者初偈三義一普賢之行周而莊嚴一乘之體二悲不傷物故云徐轉三上二無緣故

所向無怯不畏衆生難化萬行難修故次偈三義一般若證理如金剛堅斷迷理惑如金剛刹二方便善巧依根本成猶如幻化斷迷事惑如車之巧三具斯二道二障皆亡云一切無礙次偈即無緣慈與樂即慈普被稱廣大無緣故淨如車中虛則無不載故如虛空等法界也後偈斷三雜染降魔制外皆取二輪摧壞之義疏後四求運載廣大乘者初偈取車備體莊嚴義二取中虛普益義三取安穩速疾義四取不動普益義疏上四三賢等配文

甚顯疏法無人弘雖慧莫了即暗用上經須彌頂上偈讚云譬如暗中寶無燈不可見佛法無人說雖慧莫能了疏涅槃二十者此是闕三尋路而來如來遙歎經云爾時佛告諸大衆言一切衆生為阿耨多羅三藐三菩提近因緣者莫先善友何以故阿闍世王若不隨順耆婆語者來月七日必定命終墮阿鼻獄是故近因莫若善友疏乃至廣說以為全分者即涅槃二十六說第四功德謂親近善友廣引舍利弗等非是衆生真善知識我是

衆生真善知識廣引昔事見佛成益最後云常修惡業以見我故即便捨離如闡提比丘因見我故寧捨身命不毀禁戒如草繫比丘以是義故阿難比丘說半梵行名善知識我言不爾具足梵行乃名善知識是故菩薩修大涅槃具足第四親近善知識釋曰此言順於西域若順此方應言善知識是半梵行我言不爾善知識是全梵行故疏義引耳疏文有二勢下疏文有二一對前料揀二就此諸句下隨文別釋於中先釋總句後餘九下釋別句於中三初橫釋次竪釋後雙結疏則攝衆魔爲侍者即淨名問疾品文殊問言此室何以空無侍者廣答空竟云又仁所問何無侍者一切衆魔及諸外道皆吾侍也所以者何衆魔者樂生死菩薩於生死而不捨外道者樂諸見菩薩於諸見而不動釋曰此中但用攝魔耳言不溺實際之海者對於小乘已見七地疏大聖此中下總顯文意疏人能行此是人善友者然賢首有三義一者人善知識二者法善知識三者合雙疏上列五即皆

是人故結云人能行此即人善友二法善友彼有六位一人天法二小乘法後四即四教法故今疏通云教理行果皆善友也三合辯者彼亦有六謂於上六法各說一門而授機故疏意不存第三第三不異初門故疏設有實過尚取法亡非者故什公常說偈云譬如淤泥中而生青蓮華智者取蓮華勿觀於淤泥即其事也疏況權實多端生熟難測者亦涅槃第六經四依品云如菴羅果生熟難知謂內懷腐爛外現律儀此為外熟內生內具深法外示毀禁之相為內熟外生是則以貌取人失之子羽又說有迦羅迦果鎮頭迦果二果相似迦羅迦果則惡藥人鎮頭迦果則好益人喻善友惡友外相相似故難知也其權實多端通於諸經此經婆須勝熱無猒等逆行此為權示豈得為非故難測也詩云採葑採菲無以下體是以大賢縮德露疵含光匿曜不可知也疏然此德義就事就表通皆具之者就事即約德雲身上就表即約初住法門亦具定等四義疏善財求法不懈等者

即暗用淨名第三菩薩行品如來爲衆香菩薩說法中不盡有爲之義經云何謂不盡有爲謂不離大慈不捨大悲深發一切智心而不廢忘教化衆生終不猒倦於四攝法常念順行護持正法不惜軀命種諸善根無有疲猒志常安住方便迴向求法不懈說法無恡等今但要二句耳疏闍王之遇者域者已如向引淨藏之化妙嚴即法華經妙莊嚴王本事品淨藏淨眼爲王現變王乃發心詣佛得益王自述云世尊善知識者是大因緣所謂化導令得見佛發阿耨多羅三藐三菩提心疏謂今不觀種姓者即菩薩戒不得觀法師種姓經云若佛子初始發心未有所解而自恃聰明有智或恃高貴年宿或恃大姓高門大解大福饒財七寶以自憍慢而不諮受先學法師經律其解法者或小姓年少卑門貧窮諸根不具而實有德一切經律無不盡解而新學菩薩不得觀法師種姓而不來諮受先學法師第一義諦者犯輕垢罪疏不恥下問即論語云孔文子何以謂之文也不恥下

問疏寧可少聞便證入故者暗用涅槃高貴德王菩薩品彼文具足云寧願少聞多解義理不願多聞而於義不了大文第二古德科判從一至十者初總為一謂各一位故二依遠公分之為二初親近善友後告示下聽聞正法其繫念思惟及如說修行並在文中就初近善友於中有四一聞善友二求善友三見善友四請問法要就初聞善友中亦四一列國名是通處二山等是別處三善友名四教往詣二求善友於中有三初聞心喜二禮足辭去三漸行訪友三見善友中二先往見後設禮退住四請問中三一白已發心明已有機二而未知等正問行法三我聞等歎德請說近善友竟二聞正法於中有二先歎發心後正為說法說法中二初說證量法門後仰推等說教量法門此上科文諸位多同少有不同者三辯法師分為三分具如疏文就中有人云別說有三一約人二約法三合辯初約人者初聞名等為方便二正見人為法界三問法等彰其勝德二就法中三者一言

教爲方便二智眼所得爲法界三通明業用以顯其德三人法合辯亦具三法初聞名至處爲方便次見人得法爲法界後說往因及推勝等以顯其德釋曰雖有此三辨公本科但是後合耳四衍法師等分爲四量一聞名等是教量一依教尋求是信量三見彼依正是比量四聞彼所說是現量此四即是聞思修證也更有開爲五於上第四現量之中開出自分勝進二位餘同前辯更有分五亦如疏辯六依意法師等分作六分一明求詣心行二明見敬諮問三讚說已知以授善財四說已未知五更示知者勸令往詣六辭退奉行若依五臺論亦作此釋或有一師分之爲七於前六中第二內先致敬後諮問法要八或分爲八於前七中第三之內先讚發心後說已法九或分爲九於上八中第五段內先示已勸往後教問歎德十或分爲十於上九中第六段內先致敬後辭去上十種科中前五約位科後五約會科文並通在今疏從其要當存其三釋取六釋文而名小異者隨穩

便故將抄中六對疏自知就疏六中前之四段各可爲二一中二者初念前友教二趣求後友二中二者先見敬後諮問三中二者先稱讚後授法四中二者先謙已知一後推勝知多下別科多然後二不開還成十段以表無盡疏今此正明初發心住者如入空界慧住空性得位不退故名爲住疏若善財略友云何領者初謂經家之略及覩新譯普賢行願品梵本亦具乃是譯人略耳疏後所謂下別牒前問者向者善財若不具問此云何牒故疏前云友云何領疏亦即爲滿者上釋由了爲無爲非一非異方能當滿今意云了非一異即已窮究故故爲即滿疏今由勝解於境忍可者謂唯識解信云謂於實德能深忍樂欲心淨爲性前已頻引今離用此言耳疏文殊般若明一行三昧等者然文殊有文殊問及文殊說經今之所用即大般若中曼殊室利分總收彼二經皆入大部故又彼意云欲入一行三昧先親近解般若者聽聞諮受然後能入言一行者一法界行亦無一故又

云法界一相繫緣法界不動法界疏以本解性聞熏之力者淨行品已說十信滿心入此初住由信滿故明決定住菩提心三心之中解心增故即是住體言開發者發心有二一者發起通於十信二者開發在於初住亦如前釋又高齊大行和尚宗崇思佛云四字教詔謂信憶二字不離於心稱敬兩字不離於身口彼論云往生淨土要須有信信不即千生信萬即萬生信佛名字不離心口諸佛即故諸佛即護心常憶佛口常稱名身恒常敬

始名深信任意早晚終無虧住閻浮之法此策初心最爲要也疏以如爲佛則無境非如者大品法尚答常啼云諸法如即是佛金剛云如來者即諸法如義既以如爲佛一切法皆如也何法非佛耶疏又若報下然修念佛三昧多約漸修謂先爲化身觀次報後法令則一時耳疏諸蓋諸取者蓋即五蓋取謂二取故上經云不見十方空如幻雖見非見如盲親分別取相不見佛究竟離着乃能見故疏最初善友先明念佛法門下此明次第上

問也五十五友法門不同而初說者何耶從以是下答其先說之意略有二意在文可知若更進論有其十義一如疏引智論二依佛方能成勝行故三功高易進以奬物故四觀通淺深能遍攝故五消滅重障爲勝緣故六雙兼人法易加護故七十地菩薩皆念佛故八三寶吉祥經初說故初此念佛海雲聽法善住依僧爲次第故九即心即佛爲一境故十爲表初住緣佛發心樂供養故第十即疏中第二意也疏今初無邊智慧下然其推勝

略有二意一通指諸菩薩行如今總中但云菩薩無邊智慧等二就其一門但知少分如下別說二十一門我唯得一等下諸菩友多約後義疏釋此總乃含二義一即下諸門是別就一門知少分意二及所不說即有通該諸德之意疏二別中有二十一門下疏文分五一總釋文意二古德下敘古釋三剋實下辯順違四又此諸門下別釋由致五然其念佛下開章別釋於中三一標所念二且寄下約三身以辨三若約十身下約十身釋二中

有三一明所念差別二會釋經文三以能念收束今初可知疏今此二十一門下第二會釋經文中三初標二智光下別會並可知三然上就所念下結成疏然約能念下第二約能念收束然古人已有五門云一稱名往生念佛門二觀像滅罪念佛門三攝境唯心念佛門四心境無礙念佛門五緣起圓通念佛門此之五門初二名局又但稱名亦闕念義第五一門名則盡善及其釋義但事理無礙故今改之故初一門無攝前二此中第五方是性起圓通事事無礙義故疏若約十身下即第三別約十身言各二門者初二即願身初門願生兜率天宮後門願周法界三四二門即智身前門十力智後門了法智五六三門即法身前門法普周一切等無差別後門體不可見不妨大用七八二門即力持身前門持令多劫後門持令常見九十二門意生身前門隨意生剎後門隨意生世十一二兩門化身前門化周諸境後門化故示滅十三四二門即威勢身前門無住後門普周皆威

勢故十五六二門即菩提身前門一毛多佛成菩提後門一念遍刹成菩提十七八二門福德身前門放光演法後門隨樂現形十九二十二門即相好莊嚴身前門應化相好後門華藏刹中相好第二十一門該於十身故等空法界亦與離世間十佛相當並如前會第二海雲寄治地住謂常隨空心淨治八萬四千法門清淨潔白治心地故疏初依教正觀下疏文分二先顯意後釋文前中二先對文釋後對前釋前中有二皆外典中意一論語云温故而知新可以爲師矣二又前即學下亦論語云學而不思則罔思而不學則怠怠謂疲怠罔謂罔然無所得也今並反上故學而能思思而能學疏然思前下第二對前釋即涅槃經意於中有二先正立理義合屬前以涅槃四事是涅槃近因謂一親近善友二聽聞正法三繫念思惟四如說修行故知後二即屬前二此即遠公分爲二意也疏今以前義下第二明今疏將後二屬後會意謂思修二門即前會之義今爲後會進趣故故

依教趣求言後義屬前友指來者即是前會指示後友後友依正等合屬後會田前友指來故屬前會名爲鉤鎖所指是主能指是伴又思修屬前此約位判今從會判故屬後也疏又此十心多同治地自分十心恐繁不會者彼十心者所謂利益心大悲心安樂心安住心憐愍心攝受心守護心同已心師心導師心今此一即大悲一即利益三即安樂四安住心離惡法住善法故五即憐愍六即守護令離礙故七即同已遍法界故八即攝受法界虛空皆往攝故九即師心見諸佛故十即導師心入種智故疏次前念佛下生起次第疏一紀已周者十二年爲一紀故周十二辰故過十千劫者十信滿十千劫入正定故十二住者已見十住品疏智海十義如十地說者海有十德表十地故言今是悲海者故此十德與十地小異取稱法故即前十種悲心一即利益心利益寬廣故二即大悲心大悲甚深無能測故三即安樂心始於世樂種種與故四即安住心謂惡行衆生令住善行

故即是衆寶五慳悋心悉包納故六攝受心種種外道攝令正信如水多色同在海故七守護心已發心者皆守護故是爲無量衆生依住八同已心謂攝菩提大願衆生如已身有爲大身故九即師心謂於大乘道習進趣者推之如師師必諮受大法雨故十導師心謂具功德者敬之如佛故湛無增減以斯十悲對斯十喻有如符契故上歎十心即是法說今此海喻喻前十心彌復相當疏二忘詮求旨爲見佛親因者此中唯有四句一廣二

多三深四勝初二即前第一開出三即第二四即第六一海衆色故爲殊特餘六句不出深廣故但舉四又餘之六句餘處容有故牒此四顯其奇特問既歎奇特何名忘詮離前十相更求過此即忘詮求旨意也由此忘求故得見佛疏以深觀心法海等者法海即是悲海而法名通對上自心觀心即心華開敷觀大悲法即二利行發疏普詮諸法故者此有三義此一約深二普詮諸法約廣上二真就所詮三即從益立稱既一法中見一切法

則其一眼見十眼境所見之中已有能見能見之中有所見矣以一法中有一切故廣如毗盧遮那品疏先總顯所持法多者即海曇書而不竭然入大乘論引此經文云是海幢下說法門全同於此喻相小異云大海水盡以磨墨積大紙聚猶如須彌山四天下草木持以為筆三千世界水陸衆生悉為法師於一剎那頃所受法門猶不能盡此約書文不盡彼約領多不盡疏旋轉者如下彌伽然此十句文並可知亦即治地中勝進十法謂誦習多聞虛閑寂靜等但有開合可以意得疏具斯四義名無上寶存以梵音者以具梵音經題云楞伽阿跋多羅寶經阿之言無跋多羅云上寶即此方之言又多羅亦是寶義則譯人雙存楞伽正是難往之義上之四義前為五二即無上寶後二明於難往高顯伽王之所居故即得通者不難往故疏表此住中觀一切法如虛空無處所故者彼具云此菩薩以十種行觀一切法所謂觀一切法無常二一切法苦三空四無我五無作六無味七不如

名八無處所九離分別十無堅實釋曰皆有一切法言今但舉三八二句以順住空然餘八亦是空義第三善住寄修行住謂巧觀空有增修正行故疏顯此住中善觀衆生等十種界故者彼經云佛子此菩薩應勸學十法何等爲十所謂衆生界法界世界觀察地界水界火界風界觀察欲界色界無色界是疏今初有十二句初一他心等者且順文配若約開合取之即具十通一他心二三皆宿住以殺生言故疏云兼於三明十通知過去殺生亦宿住故四即未來際智通五即天眼六合二通言語即分別一切衆生言音智通音聲即天耳通同一天耳開出故今合之七八九三皆一切法智通七斷疑智八知根智九知時智十及十一並一切法滅盡智通前句剎那盡後句長時流轉盡十二神足即無體性及無量色身通亦俱神境開出故故此文中通十通義疏百二十剎那等者此廣俱舍頌文頌云百二十剎那爲怛剎那量臚縛此六十此三十須臾此三十晝夜等疏亦有

處說晝初分時等者智論等文彌勒下生經亦說謂釋迦修難行苦行得成菩提彌勒修安樂行而得菩提謂晝夜三時禮拜懺悔等謂日初分時日中分時日後分時夜初分時夜中分時夜後分時合為六時是也黑分白分即西域分黑白黑前白後故正月十六為正朝一時即二月二月為一時四時亦同此方春夏秋冬等者等取三際並如偈讚品即西域記第二言仁王九百生滅等者即第二經疏言十八變即是瑜伽三十七文頌云振動及熾然流布并示現轉變及往來眷舒衆像入十同類往趣隱顯作自在制他施辯才憶念及安樂放大光明等轉餘有情物令成餘物故名能變神通謂一振動二熾然三流布亦名遍滿四示現亦名顯示五轉變六往來七卷八舒九一切色像入身十所往同類十一隱十二顯十三所作自在十四伏他神通十五施他辯才十六施他憶念十七施他安樂十八放大光明此十八名轉變後三句明能變今文辯相義並可知疏非戒不能治

心地故者上約此中法門釋此句約表位釋然德雲是定海雲是慧此中明戒顯三學爲初故疏有二十句下案文解釋在相可知此二十戒亦即第十迴向二十梵行但彼約自能清淨方能益他故先護重首明不破不缺等行此彰菩薩本爲利他故先明大悲後顯無垢名或小異今當略會一大悲戒即彼第二十無恚梵行恚是悲障有悲故無二波羅蜜戒即第十一旦世諸佛所行梵行行佛之道故三大乘戒即第十七無比梵行餘乘無對故四菩薩道相應戒即第十八無動梵行不動二利故五無障礙戒即十三無着梵行由見真如成聖道故故無障礙六不退戒即第十五無滅梵行順理而持常不退滅故七不捨菩提心戒即第十六安住梵行心常詣理故八常以佛法爲所緣戒即十四無諍梵行事理具足無非佛法何所諍哉則常緣佛法性矣九於一切智常作意戒即第七諸佛所讚梵行稱理持戒動契聖心是緣佛智佛何不讚十如虛空戒即第九無所得梵行

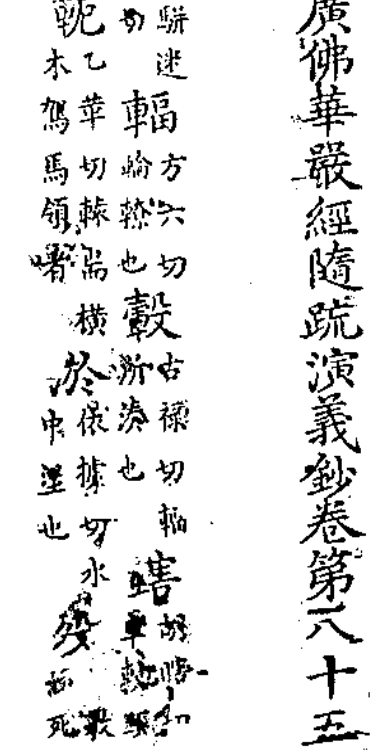
不得能所自在持故十一一切世間無所依戒即第八無所依梵行不依現世名聞利養不求當世人天果故十二無失戒即第五無失梵行定心持戒吉羅不犯故十三無損戒即第六無能破梵行鵝珠草繫不能破之令有損故亦不損他十四無缺戒即第十二不缺梵行不犯十三等無殘缺故十五無雜戒即第三不雜梵行不念破戒種種因緣聞環釧聲亦不染故十六無濁戒即第十九無亂梵行定共相應故無濁亂十七無悔戒即第十二無礙梵行犯罪追悔是障礙故十八清淨戒即第十增益菩薩清淨道梵行不同小乘唯事淨故十九離塵戒即第四無點梵行不犯塵罪無鹿點故二十離垢戒即第一不破梵行若犯四重十重猶如破器無所復用最垢重故若依上釋即為憑據亦同智論十戒如迴向品會疏達里鼻荼新譯為達羅比吒唐言持富饒亦順生貴之義疏以三世聖教法雲雨一切故者約表位說即彼經云此菩薩應勤學十法所謂了知過去未來現在

一切佛法二修習三圓滿各三爲九十予知一切諸佛平等是也第四彌伽疏寄生貴住者生佛法家種性尊貴故疏今初所以師禮資下徵釋所以上徵問後以善揆下答先正釋以敬法重人故二故法界下引證二引論二又發心畢竟下引經即涅槃三十七至迦葉讚佛前來已引今當更引具云發心畢竟二不別如是二心先心難自未得度先度他是故我禮初發心初發已爲天人師勝出聲聞及緣覺如是發心過三界是故得名最無上今略引三句耳上引他經若當經中其文繁博下慈氏中發心功德品上下善友亦廣稱讚疏況未說不別立禮之所以言不乖量法者以師禮資義似自輕昇座方說不乖重法言重法者涅槃第六云有知法者若老若少故應供養恭敬禮拜猶如事火婆羅門等（為五）如第二天奉事帝釋佛言我於經中覆相說是不爲學聲聞人但爲菩薩釋曰由後義故故下通難云爲僧嗽俗事不便故即約聲聞不輕佛法若是菩薩常不輕是四衆皆禮故（二十六）

爲重法

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十五

音釋



大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十六

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏今初言輪字下疏文有二先明義相後辯次第前中二先敘昔後今更依此盧下申今於中三初敘意次如最初下正辯字相後其馬大一字下深義下辯字義文並可知疏所以次前而辯斯者下二明次第上問下答即密用此盧遮那經意彼有偈云甚深相無相劣慧所不堪爲化是等故兼存有無說釋曰寄字即存有無相智即存無如有偈云八葉白蓮一時開炳現阿字素光色即存有也阿表無生義即存無也會之不二即是中道疏又爲總持令不失者入俗化導總持差別故從既爲鑒人下即直就有說從聖教中生約表位說疏然字即四十二字如衆藝處說十四音初地已明疏五詮深密者略有三義一詮於理智即事而真如三德涅槃名秘密藏等二密意故三具三密故疏年耆德艾者耆即長也艾者老也長也色白如艾云事長於人者年德俱高也疏皆爲度脫等者具足經云云何

爲菩薩具足方便住此菩薩所修善根皆爲救護一切衆生二饒益三安樂四哀愍五度脫上四皆同初句有一切衆生六令一切衆生離諸災難七出生死苦八發生淨信九悉得調伏十咸證涅槃皆如第六句有令一切衆生令疏隨便引於二句疏第五解脫長者寄具足方便住者帶眞隨俗習無量善巧化無住故疏結前發心之相便爲請問之端者如經前言爲欲入於清淨藏中以一切相而莊嚴故即爲請問云何得入於清淨藏中等餘皆倣此疏如來無礙莊嚴總有五義者而文中皆含如一云如來各具無礙莊嚴者即上經云種種光明諸莊嚴事若因若果若依若正即無礙莊嚴也二一一如來互遍無礙者以身中現十方各十佛刹微塵數佛無雜亂故三與長者身無礙者以身不大而刹不小亦無來去互遍無礙謂以舍刹之身入身中之刹無不充遍是內外一多無礙故新譯經云身與佛刹互相涉入不相障礙即此便有重重之義謂舍刹之身入身中之刹身中

刹內之身亦能容刹所容之刹亦能有身故身身無窮刹刹無盡四長者徹見等者經云亦見諸佛成正覺等尚令善財見聞況長者耶故下出定告云我入出此定即見東方闍浮檀金光明世界龍自在王如來如是等十方諸佛欲見即見五長者智持無礙者以是唯心三昧力故所以出定能持能說疏故無礙言兼得旋持等者即第五義不違前普攝一切佛刹無邊旋陀羅尼普攝佛刹之義定中相顯而其智持不違總持疏既了境唯心

等者上經云若人欲了知三世一切佛應觀法界性一切唯心造言了心即佛者經云如心佛亦爾如佛衆生然應知佛與心體性皆無盡既境即是心心即是佛則無境非佛況心心耶加以志一不撓精詣造微佛應剋誠

高六

于何不見疏初總明相無來往者體性寂滅故疏了彼相虛唯心現故者以我即寂之唯心叩彼即體之妙用能念所念何動寂之相千疏一如夢對下此之四喻唯影別喻餘三皆通若準新譯夢響二喻具通與別影幻二

喻唯別無通今初夢喻彼經別喻云如夢所見從分別生見一切佛從自心起上二句喻下二句合則夢境喻佛分別夢因喻能念心故觀無量壽佛經云是心作佛是心是佛諸佛正遍知海從心想生緣生非實故能所見空無往來也疏般舟下引證此經有三卷題云般舟三昧經一名十方現在佛悉在前立定經後魏沙門支婁迦讖譯在羅閱祇加隣竹園說跋陀和菩薩問第一問事品今引亦第一卷行品第二佛先今遠惡近善修此念佛三昧故舉諸喻示念佛相經文浩博今疏略引今當具引一喻經云何因致現在諸佛悉在前立三昧如是跋陀和其有比丘比丘尼優婆塞優婆夷持戒完具獨一處止心念西方阿彌陀佛今現在隨所閑當念彼國去此千億萬佛剎其國名須摩提佛在衆菩薩中央說經一切時常念阿彌陀佛佛告跋陀和譬如人臥即於夢中見有種種金銀珍寶或復夢父母兄弟妻子親屬知識相與娛樂喜樂無比及其覺已爲人說之復自淚出念

夢中所見如是跋陀和菩薩若沙門白衣所聞西方阿彌陀佛當念彼佛不得缺戒一心專念若一晝夜若七日七夜過七日已後見阿彌陀佛於覺不見於夢中見之譬如夢中所見不知晝不知夜亦不知內亦不見外不用在冥中故不見不用有所蔽礙故不見如是跋陀和菩薩心當如是念時諸佛國界名大須彌山其有幽冥之處悉爲開闢目亦不蔽心亦不礙是菩薩摩訶薩不持天眼徹視不持天耳徹聽不持神足到其佛刹不於是間終不生彼間佛刹耳乃見便於此間坐見阿彌陀佛聞所說法悉受持得從三昧起悉能具足爲人說之釋曰次下即有須門女喻從七日已下即示合相取如夢見無定實義彼經有多夢喻今但引二前七寶喻喻即有而空覺無所得故後如夢喻喻空不礙有有即事故然合二不二爲中道義故但取意略引其二又約義別說心性如境觀如緣想觀成如夢此唯就於能行人合又法身如境報身如想應身如夢此唯約佛境合又彼佛如

境行人如想見佛如夢所見雙約感應此之三釋釋經通喻一切諸佛及以我心皆如夢故言有女名須門者經有二人以念三女經云譬如有人聞墮舍利國中有婬女人名須門若復有人聞婬女人名即凡和利若復有人聞優婆須然經言小隱若賢護經緣事全同而文分明經云復次賢護如此摩伽陀國有三丈夫其第一者聞毗耶離城有一婬女名須摩那彼第二人聞有婬女名菴羅波離彼第三人聞有婬女名蓮華色彼既聞已各

馮六

五

設方便繫念勤求無時斆廢然彼三人實未曾覩如是諸女直以遥聞即興欲心專念不息後時因夢謂在王舍城與彼女人共行欲事欲事既成求心亦息希望既滿遂便覺寤已追念夢中所行如所聞見如所證知如是憶念來詣汝所具爲汝說者汝應爲彼方便說法隨順教化令其得住不退轉地究竟成就阿耨多羅三藐三菩提彼於當來必得成佛名曰善覺又云如舍衛國等者即智論第六似引此緣而有小異論云如佛在世三

人爲伴聞毗舍離有婬女名菴羅婆和舍衛國有婬女名須曼那王舍城有婬女名優鉢羅盤那並端正無比三人各聞長念心着便於夢中與彼從事覺已心念彼人不來我又不往而婬事得辦因是即悟諸法亦爾於是共至跋陀婆羅菩薩所而問其事菩薩答言諸法實耳皆從念生菩薩乃爲其方便說法皆得不退轉地釋曰大意同經但闕授記耳然經論大意却顯念見佛竟方悟性空有無無礙與疏意同也疏二水影對中等者乃是別喻心但喻水爲影緣故若取通意則心佛皆影然新譯經亦是別喻而加於器可喻淨身然水在器依江河等物皆可爲器而般舟經亦有影喻具水月鏡像以喻自見非從外入非從內出正與疏同明非入出兼唯心義

馬六

疏心之定散準喻思擇者然水有四類謂一清二濁三動四靜疏合中水濁對前皎淨波騰對於澄潭以法就喻通有二義一有惑無信爲濁二有信無惑爲清散亂爲動有定爲靜四事交絡成多句數一水濁而動若黃河

汨流此喻有惑無信又多亂想二濁而不動如稀泥無波喻如有惑無信并無攀緣然此一句曲有多義一有惑而靜二無信而靜愚癡之定也三清淨而動喻無惑有信而多覺觀對上第二亦有三義一無惑而亂二有信而亂三明了而亂也四清而且靜喻無惑有信而定略舉定散實含清濁而第一人設有念佛而見佛者如黑象脚加睒爍不定第二人見同灰炭色安住不動第三人見或覩相好忽有忽無乍離乍合第四人見則色相端嚴凝停不亂唯見唯靜逾觀逾明今同第四而念見也故法華云深入禪定見十方佛故云心之定散準喻思擇然其大意佛既如影安有有無一多勝劣去來入出等相非空非有中道觀成若水喻心性則佛之月影皆是衆生眞心中物心佛交徹眞唯心也疏三如幻對者但有通喻新經別喻云又知自心猶如幻術知一切佛如幻所作謂有能幻法方有幻事無能念心無所見佛疏中具顯三觀初空觀次而不無幻相下即假觀後正喻下

中道觀也四如響對亦唯通喻新經別喻云譬如空谷隨聲發響悟解自心隨念見佛釋曰此唯一義則法身如空谷自心如發聲見佛如響應而疏釋經通相之喻心佛皆響故兩句釋之初喻佛如響則谷等同上後以佛爲緣下喻心如響則以自性清淨心爲空谷佛應爲聲起見佛心即如響也故疏結云此但總喻緣成之義然亦聲谷皆喻緣成之義聲谷皆緣喻二心爲緣而有佛響二佛爲緣而心得見故上二皆響而上四喻皆言對者雖喻有三法本但喻於心佛二故上之四喻皆具四觀一正喻唯心二唯心故空三唯心故假四唯心故中融而無礙即華嚴意若皆具四何用四喻兼別義故一欲廣唯心無性等故二從增勝說四義不同謂夢喻不來不去影喻不出不入幻喻非有非無響喻非合非散又夢喻散心意言分別故水喻定心同靜水故幻喻起用心如幻術故響喻勝劣心隨念見故又前三喻喻見佛身後一兼喻聞法三中夢喻法身但有想見竟無見故影喻報

身相明淨故幻喻化身隨意成故又幻喻是心作佛影喻是心是佛夢喻諸佛正遍知海從心想生響喻隨心勝劣見佛有異具上諸意四喻不同故上疏云別喻唯心兼明不出入等疏後結成唯心者即釋經我如是憶念所見諸佛皆由自心疏家便引經證先引觀經略如向說後引般舟依止觀中引文稍闕略今當次第具引經文經云作是念佛從何所來去到何所自念佛無所從來我亦無所至自念三處欲處色處無想處是三處意所爲耳我所念即見心作佛心自見心是佛心是心是菩薩阿竭心此云如來是我心見佛心不自知心心不自見心心有想爲癡心無想是泥洹是法無可示者皆念所爲設使念爲空耳設有念者亦了無所有如是跋陀和菩薩在三昧中者所見如是佛於爾時頌偈言心不自知心心不自見心心有想爲癡無想即泥洹是法無堅固常立在前念以解見空者一切無想念釋曰對疏廣略可知次釋疏文初明佛無去來隨念即見佛二心作佛下明唯

心念佛觀成初知是我心作佛心外無佛故所見佛即見自心言是佛心者我心佛心心無二故若見自心即見佛心如如即佛故略不出言是我心見佛者結成唯心決定是我心見心外無別佛也故疏結云上方攝境歸心下又拂者先拂上心自見心夫心爲能見佛爲所見刀不自割指不自觸云何自心還見自心能所不分見相斯絶下句拂上知是我心既能所知二皆是心則亦絶能所故無知耳故結云有想則癡然般舟別譯隋朝沙門闍那崛多即大集賢護有文五卷初品名思惟第二品名三昧行此中義在初品餘可知第六海幢比丘寄正心住成就般若了法性空無住無依無邪無正故聞讚毀真正其心念不動故疏一滅受想定如此品初及七地說引淨名經亦如前說疏布十善令向佛法故者經文自具細尋可知疏十法兩即十住者尋經易了疏顯方便行不離般若者既了俗由證真故說後得明不離也疏能知三世佛法者上約善友釋此約表位經云佛子

此菩薩應勸學十種廣大法何等爲十所謂說一即多說多即一文隨於義義隨於文非有即有有即非有無相即相相即無相無性即性性即無性即廣大法海也餘可思準第七休捨優婆夷寄不退住入於無生畢竟空理心心常行空無相願止觀雙運緣不能壞湛猶澄海故疏涅槃亦有此數者即第六經如來性品說四依義後經云迦葉菩薩白佛言世尊如是經典正法滅時正戒毀時非法增長時無如法衆生時誰聽受奉持讀誦令其通利供養恭敬書寫解說下取意引爾時佛讚迦葉善哉善哉善男子汝能問如是義善男子若有衆生一恒河沙佛所發菩提心乃能於惡世不謗是經不能爲人分別廣說若二恒河沙佛所發菩提心乃能於惡世不謗信樂受持讀誦亦不能爲人演說若三恒河沙佛所發菩提心具第二人德雖爲人說未解深義若四恒河沙佛所發心亦具前德爲他廣說十六分中一分之義雖復演說亦不具足若五恒河沙佛所發心能廣爲人說

十六分中八分之義若六恒河沙佛所發心能廣爲人說十六分中十二分之義若七恒河沙佛所發心爲他廣說十六分中十四分義若有於八恒河沙佛所發心然後乃能於惡世中不謗是法受持讀誦書寫經卷亦勸他人令得書寫自能聽受亦勸他人令得聽受通利等然經但有積一至八三十六言乃是義取一上加二爲三三上加三爲六六上加四爲十十上加五爲十五十五上加六爲二十一二十一上加七爲二十八二十八上加八爲三十六是則積於八人二三四等共爲三十六也雖是義取理必應然疏天女云者即淨名經前已引竟疏故彼住文云出廣大遍滿音者即勝進十法中之一句耳第八仙人寄童真住者心不生倒不起邪魔破菩提心故疏正如此方楸樹乃至餘如音義者音義具云楸樹下云然甚有香氣其華紫色子如枇杷具云其葉如此方柳樹子似枇杷子承蒂如柿然其種類耐老諸樹中最能高大疏執手表授與之義約教相說言相攝有

力者約義理說上通諸教此在華嚴知識有力善財無力力攝無力故因知識令善財見若善財有力則仙人無力力攝無力仙人所證善財皆得故互相攝疏文有十句五對下疏文有三初通相總明二然初對下展轉釋則無勝幢之總爲第一能益餘四展轉皆以所益轉爲能益三若約能照下就總別釋無勝幢之總含於五義初之一能雖標總稱即受別名故言能照皆是總中別義細尋可見疏是以善財一生能辦多劫之行者既善友力瞬息之間或有佛所見經不可說不可說佛刹微塵數劫修行不倦何得一生不經多劫仙人之力長短自在故如世王質遇仙之碁纔看斧柯爛已經三歲尚謂食頃既能以長爲短亦能以短爲長如周穆隨於幻人雖經多年實唯瞬息故結云不應以長短之時廣狹之處定其旨也疏善知三際故長善知勝義故直者即義引第九住又經云此菩薩善知十種法何等爲十所謂善知諸衆生受生善知諸業煩惱現起善知習氣相續善知所

行方便善知無量法善解諸威儀善知世界差別善知前際後際事善知演說世諦善知演說第一義釋曰若剋實取唯取第八及第十句若通相說除第十句餘皆三際之法第九勝熱寄王子住者從法王教生於正解當紹佛位故疏故智論云般若波羅蜜猶如大火聚即第二十論疏又釋刀是斷德等者上唯就般若上說此下即三德涅槃刀山是解脫德火是般若德理即法身疏令初刀山不可執下疏文有三一直消文意即就前約般若

禹大十二

上說般若能成衆行故二此中下通標三毒深玄之義三然有五義下開門別釋一言諸部般若其文非一者文中廣說三毒四倒悉皆清淨廣說貪欲嗔癡性皆空寂故二如淨名行於非道者即第二經佛道品文殊師利問維摩詰言菩薩云何通達佛道維摩詰言菩薩行於非道是爲通達佛道又問云何行於非道通達佛道答曰菩薩行五無間而無惱恚至于地獄無諸罪垢至于畜生無有無明憍慢等過至于餓鬼而具足佛法乃至示

行嗔恚而常慈愍皆言示行即幻用攝生又云云何爲如來種文殊答云有爲爲種無明有愛爲種貪恚癡爲種等結云六十二見一切煩惱皆是佛種曰何謂也答曰若見無爲入正位者不能復發阿耨多羅三藐三菩提心譬如高源陸地不生蓮華等皆菩薩幻用化生言先以欲鉤牽者亦是此品淨名答普現色身之要言也經云示受於五欲亦復現行禪令魔心憒亂不能得其便火中生蓮華是可謂希有在欲而行禪希有亦如是或現

作婬女引諸好色者先以欲鉤牽後令入佛道既言現作明是幻用三在感用心者以是俗流帶妻挾子是其常業未能捨事事上用心令了性空但我妄念未得自在非以爲是令惑漸薄便能遠離上經亦云菩薩在家與妻子俱未曾暫捨一切智心等四留惑潤生出現已釋淨名不入生死大海此前喻云譬如不入大海不能得無價寶珠疏但合文五當相即道者是道體故理無二味故無有一法非佛法故言不思議故者總相歎也不可

作欲等思故引無行經文前曾一用取欲空性則用初義今取即道亦如智論第七喜根菩薩爲於勝意菩薩而說偈言婬欲即是道恚癡亦復然如是三事中無量諸佛道若有人分別婬怒癡及道是人去佛遠譬如天與地道及婬怒癡是一法平等若人聞怖畏去佛道甚遠婬法不生滅不能令心惱若人計吾我婬將入惡道見有無異行是不離無有若知有無等超勝成佛道都說七十餘偈皆即道也喜根於今現在東方過十億佛土作佛其國土亦號寶藏佛號光喻日月王文殊言勝意比丘我身是也爾時不信受無量苦佛問聞偈得何益答能畢衆苦世世利根解深妙法等疏上疑爲揀其眞僞下疏文有五一直釋經意二魔亦能爲下設疑難三以此善友下解釋四若爾下躡跡生疑五以顯法故下釋顯疑意疏淨名云受諸觸如智證者即第一迦葉章中謂智證實相則觸而非觸觸而非觸受亦當然心境兩冥爲親證也疏表振動等者彼經云佛子云何爲菩薩灌頂

住此菩薩成就十種智何者爲十所謂振動無數世界二照耀三住持四往詣五嚴淨上四皆同初句六開示無數衆生七觀察無數衆生八知無數衆生根九令無數衆生趣入十令無量衆生調伏今以無畏貫斯十句第十慈行童女寄灌頂住者從前觀空得無生心最爲上首諸佛法水灌其頂故疏般若中云了色是般若等者即大品經意具歷諸法且初歷五蘊云了色是般若一切法趣色色尚不可得云何當有趣非趣如是具歷諸法皆然若般若意似當諸法之性不異色性故皆趣色色不可得當法性空既無所趣安有能趣若智者意一切法趣色是假觀色尚不可得是空觀云何當有趣非趣即中道觀今疏用意但要初句以取色性爲諸法依以性普收故皆趣色則一色中具一切法是事事無礙之意故隨一法皆收法界故得依果一一境中具諸莊嚴則莊嚴屬果以果詺因名普莊嚴第二意即因自莊嚴疏言三十六下但約表義若約事釋如休捨處疏又彼總此別者

謂地經之中但云無量百千阿僧祇陁羅尼門解脫門三昧門亦然設有列者但列其十今有一百一十八門總持故云別也疏用上三眼下釋此名大文第三十行位疏初善見比丘寄歡喜行者施悅自他故名歡喜疏初二約菩薩者理智一對初一報類難知者如迴向品說二妄想為因即無性者妄想為因釋依想住即無性言釋於甚深故楞伽云前聖所知轉相傳授妄想無性斯為自覺聖智之境故甚深也疏三染分行業等者以約衆生故如一孔雀毛一切種因相等疏四感異熟識者行相深細故經云阿陁那識甚深細等亦如楞伽上中下修照見自心生滅流注又經云諸識有二種生謂流注生相生有二種住謂流注住相住有二種滅謂流注滅及相滅古同釋云流注是八識相續然相有三種已如前引今此即刹那流注與上照見自心生滅流注義相符也若常照之見其無性即自覺聖智故疏五所變影像等者相分即是影像第八緣三種境境即相分謂種子根

身即内境也器世間即外境也變現心所等皆是内也色爲二所現影亦通内外外即五塵内即五根等疏六名無得物之功已見上文疏七文字言說皆解脫故者即淨名中天女折身子已如前引疏皆嚴法界而無嚴者故金剛云莊嚴佛國土即非莊嚴是名莊嚴謂雖復莊嚴無能嚴心則稱實理事理無礙方真嚴也餘二可知言總上二分下結法所屬疏此則但是一相者以晉經合其身殊妙屬後尼拘陁故今經二相彼但成一然如尼

俱陁者其枝橫布與上聲相稱非如建木一向直聳非如傍覆一向婆娑故云上下端直若順樹相圓滿最妙此明不長不短如人橫尋與身相稱七尺之人尋亦七尺此爲福相疏明其心相者然世之相亦有三類一色相二聲相三心相心相最勝然可修成舍弘仁惠是勝相也今此正明菩薩心相言即止觀雙運者經初二句標示止觀初智慧爲觀後於諸境下即止從止過下釋若沉若舉已下經文然沉舉略有二種一昏沉掉舉此相即

麤今所不論二細沉舉即如疏辨若靜無遺照動不離寂則是雙行不沉不舉故云正受現前然經一切皆息總該上四而疏釋之四對別顯上釋第一若沉若舉竟二不智不愚則雙契中道者即取下皆息該此名不智不愚若智牒前觀也非智牒前止也今由皆息則止觀兩亡爲真止觀方契中道三起念下釋動轉皆息若有止觀即爲動轉今由兩亡故無動轉四雙非已下釋戲論字言雙非者非止非觀斯則第四戲論謗也再遣者又亡雙非謂非非止觀等由迹不忘如楔出楔故並戲論今由皆息戲論自亡上但遮過從得佛下顯其成德故疏云雖止觀雙運而無心寂照等雙運即爲雙照無心即爲雙遮遮照同時互融平等即是如如平等之境第二自在主寄饒益行者三聚淨戒能益自他故云饒益疏持戒現世果故者戒經云明人能護戒能得三種樂名譽及利養死得生天上故疏福河常流注者不持戒者可犯之境皆有犯分由持戒故於無盡境皆發勝福故疏有

智能護戒者文殊主智故此言亦是戒經云當觀如是處有智勤護戒戒淨有智慧便得第一道釋曰上二句以智爲因下二句是智之果疏四重十重者四重通二乘別解脫戒十重已下大乘四重通亦唯大故彌勒受戒羯摩但受四不可過謂十重之中最後四戒謂慳嗔讚毀及謗三寶故疏成五明者五明在下業中上之諸名體但是聲明中義並如五地今當略釋疏二業用中三初總明者此之總文亦即聲明書即聲明中法施設建立名句文身等故其數算印即聲明中數施設建立通治取與中生疑障其界處等法即是因明故新經云種種論是論體即言論諍論等疏雜辨諸明者即餘三明一即醫方明於中風癇消瘦是病相鬼魅所著亦是病相亦是病因因鬼等病故其能療治即是除斷能字亦是斷已不生二亦能造立下即工巧明瑜伽十五有十二工巧今略有五明一營造工業二以善調練種種仙藥者即和合工業三善營理田農即營農工業四商賈即商賈

工業其一切諸業即該諸文所不說者更有七不說謂音樂書算成熟方所事王變化呪術五又善別知衆生身相即占相工業三作善作惡下即是內明然瑜伽有四施設建立一事二理三攝聖教四聖所應知今文唯明於理於中有二一知六趣因果二此人下知三乘因果從如是等下總結兼於餘三謂今其習學決定究竟即攝聖教聖教所知應辨事理事即三藏故下知算亦聲明攝大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十六

音釋

睒爍 睒失冉切爍式灼切　楸 音秋梓偏切　蒂 丁計切果蒂也　瞬 舒閏切目動也　憒 古對切心亂也　癲 音閑痕病也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十七

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏第三具足優婆夷寄無違逆行忍順物理名無違逆疏又表忍必自卑下上直約善友依報釋此下約表位釋忍必謙卑卑而不可逾故小而大容上通三忍法忍同如即諦察法忍內空外假者埏埴以爲器當其無有器之用即假能用即空能大無有不成於空故故因外假而內有所用故老子云有之以爲利無之以爲用無空不成於假故空能多容此二無二中道器也疏二乘雖然不立忍名義如玄中疏約事如受乳糜者即世尊初成道受二牧牛女所有乳糜亦如前引約法飡上品寂滅忍者上品屬佛故如十忍品疏淨名香積與此大同者謂受食已得聖果等故然淨名有二處文一香積品中取飯來竟維摩詰語舍利弗等諸大聲聞仁者可食如來甘露味飯大悲所熏無以限意食之使不消也生公釋云以其向念故教食也亦欲因以明食之爲理泥洹是甘露之法而食此食者

必以得之故飯中有甘露味焉大悲所熏者使人得悟爲外熏義豈曰食能大悲力焉然則飯之爲氣大悲熏也無以限意者飯出大悲即無限矣而限言少者則不消也釋曰此乃以悲熏食得涅槃果以果詺因爲甘露味未言食即表於涅槃若即食爲涅槃之理義則善成二菩薩行品因淨名文殊禮覲世尊阿難怪問今所聞香昔所未有是爲何香佛言是彼菩薩毛孔之香身子亦言我等毛孔亦出是香問其從來云食是香飯阿難問淨名云是香氣住當久如維摩詰言至此飯消曰此飯久如當消曰此飯勢力至于七日然後乃消又阿難若聲聞人未入正位食此飯者得入正位然後乃消已入正位得心解脫若未發大乘之意至發意乃消已發意得無生忍已得無生忍至一生補處皆有食此飯者然後乃消譬如有藥名曰上味其有服者諸毒滅已然後乃消此飯如是滅除一切諸煩惱毒然後乃消彼疏廣釋相竟問云香飯是色法云何斷惑遠公釋云由大悲香飯不思

議力所以能斷如輪王有一寶牀聖王居上即能離欲逮得四禪玉女雖見如觀佛像不生欲心況佛菩薩所受境界如華手經說菩薩有一照法性冠著此冠時一切諸法悉現在心諸事亦爾楷公云雖有此釋道理不然豈有色法性能斷惑但以香飯資發觀智能斷煩惱非是食體即能斷惑釋曰此亦諸古德意並未愜當且約勝緣以解香飯不知香飯以表法門是以生公稍近於理故云七日消者不過七日一生補處即七日之內必有所得矣然一食之悟亦不得有二階進也今止一生補處者顯佛無因得也無生菩薩及正位之人豈得假外方得進哉而今云爾者以明此飯爲宣理之極備有其義焉釋曰此以有表理意也然淨名中食意通理智大悲甘露味飯即三德涅槃涅槃經中亦以涅槃將喻甘露其飯香氣即表大悲從體起用熏衆生故今此寄位故表於忍忍通五忍無法不攝能忍是智所忍是理廣說利他大悲熏也然淨名云得忍則消亦該五忍之意不爲

此釋殊爲淺近疏第四明智居士寄無掘撓行者勲無怠退故疏同四住中生者四住生聖教家以三賢十聖大類相似故前同四住後同四地疏食有五果者即涅槃第二如來告純陀云我今施汝常命色力安無礙辯由施於食益命益色益力益安益辯才故近得此五由是無常終得常五並如迴向品中已釋今此具配疏第五法寶髻寄於無癡亂行者以慧資定靜無遺照動不離寂名無癡亂疏尋教得解即教四門等者但約詮旨以爲二種四門亦約教爲信行約理爲法行若準新經言面各二門故有八門則亦可即就四門存泯不同以爲八耳如一有門見心妙有而入法界則是有門若取於有即拂有相名非有門此有中有二矣二空者知法空寂即是空門以空爲空門便權說非空門三若謂妄惑本空眞智不空即亦有亦空門謂有二體斯門亦權故說妄因眞立妄無妄源眞對妄宣眞非眞矣則雙存兩亡則爲亦有亦非有亦無亦非無門四若謂欲言其有無相無

名欲言其無聖以之靈爲非有非無門若滯雙非未逃戲論故復拂之此雙非門爲但是遮爲有所表但遮同無有表同有還成有無故此雙非言思亦絶名非非有非非無門故有八門得意爲門失意此八亦非門矣疏第六普眼長者寄善現行者慧能顯發三諦之理般若現前故疏無量有二下疏中先釋無量後知見下釋知見於中亦二先別依法華論後通即般若論論云如來悉知是諸衆生便足何故復說如來悉見是諸衆生若不說如來悉見是諸衆生或謂如來以比智知恐生如是心故若爾但言如來悉見是諸衆生便足何故復說如來悉知是諸衆生若不說如來悉知是諸衆生或謂如來以肉眼等見爲防是故說知見二語功德施論上卷云何故知見俱說耶爲開顯一切智故此復云何貴於諸境界耶然現覺非如比智見煙知有火不能照了故諸相差別亦非如肉眼見麤近細種遠處即不能知但隨他說或如彼故智論二十九明十八不共法解脫無滅中問

曰解脫知見者但應言知何以復言見答曰言知言見事得牢固言如繩二合即爲堅復次若但說知即不攝一切慧如阿毗曇所說慧有三種有知非見有見非知有亦知亦見有知非見者盡知無生智五識相應知有見非知者八忍世間正見五邪見有亦知亦見者餘師諸慧若說知謂不攝見若說見別不攝知是故說知見則具足復次如從人讀誦分別籌量是名知自身得證是名見譬如耳聞事尚有疑是名知親自目覩了了無疑是名見解脫中知見亦如是差別瑜伽八十六云問知見有何差別答照過去及以未來非現見境此慧名知照現在境此慧名見又所取爲緣此慧名知能取爲緣此慧名見又聞思所成此慧名知修所成者此慧名見又能斷煩惱此慧名知斷煩惱已能證解脫此慧名見又緣自相境此慧名知緣共相境此慧名見又尋求諸法此慧名知既尋求已伺察諸法此慧名見又緣無分別影像此慧名知緣有分別影像爲境此慧名見又有色爾燄

影像爲緣此慧名見無色爾燄影像爲緣此慧名知釋曰爾燄爲所緣也成實論第十九見知品云問曰正見正知有何差別答曰即是一體無有差別正見二種世間出世間世間者謂有罪福等出世間者謂能遍平等平等諸諦正智亦爾乃至問曰經中說知者見者則同漏盡有何差別答曰若智初破惑名知入諸位已名爲見始觀名知達了名見有如是深淺等別俱舍二十六通明忍智見別論云前品初說依法忍法智於後復說正見正知爲有忍非智耶爲有智非見耶須曰聖慧忍非智盡無生非見餘二有漏慧皆智六見性釋曰初句及第三句餘二字明無漏慧有漏已下明有漏慧也聖慧忍非智者聖慧忍謂見道中八忍也忍非智性決斷名智忍起之時與非得俱未成決斷故不名智盡無生非見者盡無生智不名爲見推度名見此之二智已息求心非推度故故不名見餘二者餘無漏慧皆通知見二性已斷疑故推度性故有漏慧皆智六見性者諸有漏慧皆智

性攝於中唯六亦是見性謂身見等五及世間正見如上聖慧及有漏慧皆擇法故並通性攝大婆沙九十五論云應具分別見智慧三自性差別云何爲見答眼根五見世俗正見學無學見問何故眼根說名爲見答由四事故一賢聖說故二世俗說故三契經說故四世現見故云問何故此五說名爲見答以四事故一觀視故謂能觀視所應取境二決定故謂能決定所應取境三堅執故謂於自境堅固僻執非聖道觀不能令捨四深入故謂於所緣銳利深入如釘墮泥云世俗正見者謂善意識相應慧是見性故說名爲見學見者謂學有漏慧無學見者謂無學正見此二俱是見性故名爲見五見爲境如陰夜見色世俗正見於境如晴夜見色有學見於境如陰晝見色無學見於境如晴晝見色云何爲智答五識相應慧除無漏慧餘意識相應慧五識相應慧有三種一善二染汙三無覆無記餘論說諸見是智斷應作四句有見非智謂眼根及無漏慧忍有智非見謂五識身

相應慧盡無生智餘五見及世俗正見餘意識相應有漏慧有見亦智謂五見世俗正見除無漏忍及盡無生智餘有漏慧即學八智及無學正見此無漏慧及前五見世俗正見皆具見智二種相故第三句攝有非見非智謂除前相相謂所有所有若名若法是前三句所表皆名爲相除此餘法爲第四句義次廣前來一經頻有無猒繁文疏眷屬般若者然般若有五一實相般若即所證理二觀照般若即能證智三文字般若即能詮教古唯有三新說有五加四境界般若實相唯悟真境兼後智體今境界通事六塵之境皆爲境界五眷屬般若即與慧同時諸心心所今此具五城爲實相長者爲觀照釋無量中已有境界今有眷屬文字通四疏別明十度之因感十身果疏中但案文直釋此十亦即菩提願等如來十身一施度即相好莊嚴身二戒度意生身以遍至故三忍度威勢身四進策萬行故成菩提五禪度福德無等六願法身七成化身八亦成願身九還成力持十亦成

智身後一總淨十身疏第七無猒足王寄無著行者方便涉有不迷於空事理無滯不捨不受故名無著疏先念教成益有十七心初歡喜爲總餘十六別一淨信者信樂聞法二下化上求三法樂怡神四勇求進趣五欣慶所得六悲智雙流七不取不生八以德嚴飾九不著萬境十不礙起修十一物我齊均十二不被心使十三無住而住十四稱理普周十五見佛相嚴十六不捨佛智疏後行深玄中疏文有五一總標令信二然善財下徵其疑心三逆行下出其疑意四貪益下通其伏難五言深玄下示其深玄先標後證可知疏第八大光王寄難得行者無障礙願力乃能得故疏二十八相因未滿者未見經論應闕無見頂及眉間白毫梵音廣長舌以善生等經校量最勝故謂三十相不及毫相三十一不及烏瑟尼沙總合不及如來胷中所出梵音義合將二十九相以校白毫三十中一是梵音故長舌無文義爲勝爾驗之疏第九不動優婆夷寄善法行說法授人動成物軌思

擇修習一切法故疏五中初二所持内德等者然此五法即下因中所念五事謂思惟如來福德智慧皆悉清淨總持三昧不可思議神通自在辯才無礙謂思念何因得斯五德彼佛便教發十種心一謂應發不可壞心滅諸煩惱二應發無能勝心破諸取著三應發無退怯心入深法門四應發能堪耐心救惡衆生五應發無迷惑心普入於一切諸趣受生六應發無猒足心求見諸佛無有休息七應發無知足心悉受一切如來法雨八應發正思惟心普生一切佛法光明九應發大住持心普轉一切諸佛法輪十應發廣流通心隨衆生欲施其法寶釋曰十中初二成其所念福智故今得第一難摧伏智慧藏解脫門疏已取下佛教以釋其相下四亦爾次以第三無退怯心酬其所念總持故今得第三一切法平等總持門三以第四救惡衆生及第五諸趣受生示神通因今得第二菩薩堅固受持行門遍生五趣救惡衆生是大神通是菩薩行四以第六求佛無猒第七受法無足

心酬其三昧今得第五求一切法心無疲猒三昧門五以後三示其辯才無礙因今得第四照明一切法辯才門在文可知故疏取下十句示因釋今所得五法之果而念福德含在智慧之中其下釋十法中方云上來已取十句釋五法門但與下念五法不次顯無優劣故疏正明發心堅固者即前五果之因一求佛智慧即求法三昧二求佛十力即求智慧三求佛辯才四求佛光明即是總持總持以慧爲體故云光明餘皆堅固受持行願發是心已下總結堅固疏第十遍行外道寄真實行智度已圓稱於二諦言行不虛故名真實大文第四疏今初青蓮華長者寄救護等者大悲增上救護衆生大智無著離衆生相悲智無住以立此名疏迴向實際義通廣大者佛境方窮橫周法界衆生界故疏上四各有事理思之者如一知香體異約事可知約理者如燒香謂以智火發揮萬行普周遍故塗香者以性淨水和之飾法身故末香者以金剛智碎令無實故即以智及性淨等爲生處

也如第二約類辯異言約理者香即習氣行天之因是天習氣熏灼成果故亦是道習從天而來好光淨等餘類例然三知力用者上二約文但約世香而舍約理此則文自具二如猒有爲等約事治諸病者白檀治熱熏陸治冷約理即諸對治行所謂慈悲不淨觀等斷諸惡者如安息香能辟惡邪正見智慧無惡不斷又十善行等生歡喜香如沉檀等即稱根器行施悅自他等增煩惱香如蘭麝等謂愛染行如有漏定增愛味等滅煩惱香如牛頭旃檀先陀婆等即諸智忍等令於有爲生愛著等唯約理說此即人天勝因猒離有爲即無常等捨憍逸香無我忍辱不放逸等發心念佛香讚佛功德說淨土行等證解法門深觀行等聖所受用即觀真如無分別等

一切菩薩差別者三賢十地所修勝劣等一切菩薩地位香者所證如智有淺深等疏二人間有下疏文有二初釋象藏後釋餘九前中有二先就事釋可知後若就菩提心下二約法似如來藏即是形相似如來藏本覺真

心性德圓備稱理發心故似也二因善惡相攻而生即同因龍鬪生故六波羅蜜經云善惡互相熏猶如二象鬪弱者去無迴妄盡無來去起信云真如熏無明故能發心猷求三若一發下出現四霔法雨是成就五心所及下清淨六得法喜樂即安隱七離惑業苦即方便八展轉興慈即境界九志願純淨即威德亦業用通前七疏餘之九下二釋餘九言次五如次五分法身者戒定可知三王及四兵皆騰空者慧證空故四心念於佛脫五欲故五集聽法是知見故餘可思之疏第二婆施羅船師至寄不壞迴向者得不壞信十種善根而迴向故名爲不壞疏佛道爲高下新譯此有十事五對今經但有四對闕第四安危疏但略示其相而未言等者等於餘義具說觀相乃有多意一不壞相則五是可依五不可依二不壞性則不見高卑無夷險等一無高卑是故經云不見一法是佛法者不見一法非佛法者故金剛云是法平等無有高下二住正道者則不分別是邪是正三不見

業惑以爲所斷不見智慧以爲能斷非有煩惱非離煩惱四不見生死爲雜亂不見涅槃爲寂靜生死涅槃二際無差故無安危五無大小三乘及一乘非乘我所說故三性及相雙俱不壞則雖無高下不壞高卑無高無卑爲真高等一一契中上三即三觀意四者以無所得而爲方便一時具觀一具一切方眞觀矣疏若佛法海者準下推勝乃有多海略舉其二餘例可知疏色無色等依識心定劫數淺深者沉空滯寂即漩澓義無色初二萬後後二二增非想八萬劫爲深二萬即爲淺色無晝夜殊劫數等身量則初禪最淺上上漸深未有無相皆識心定故爲心識相也疏有方便爲堅等七地已說疏又謂修行有住無住者上約外境世之八風此約正修無住爲順出離有住爲逆又有住則順生死流無住反此疏若開第三第五各三者三中三者一漩澓淺深二波濤遠近三水色好惡五中三者一知其船鐵木堅脆機關澁滑二水之大小三風之逆順此二各三爲六并其餘三

爲九如是已下總結爲十可行則行可止則止雖是總結義當一故疏第三無上勝長者寄等一切佛迴向者謂等同三世一切如來能迴向道所迴向善故以得勝通下釋名此約得法釋等於下約寄位釋疏由等諸佛不見美惡者彼經云如是修學迴向道時見一切色乃至觸法若美若惡不生愛憎心得自在無諸過失廣大清淨歡喜悅樂離諸憂惱身心柔輭諸根清涼是也疏第四至一切處善友者謂以大願力令其善根所成供等遍一切故疏一無漏林樹等者多是淨名佛道品偈云總持之園苑無漏法林樹覺意淨妙華解脫智慧果八解之浴池定水湛然滿布以七淨華浴此無垢人等疏此云水天者總持教中有此天也疏初地證發心者疏中隨難但釋二句今當略釋二地三聚圓滿故三地修八禪故四地無行無生行慧光故五地如疏六地般若現前遍照普得故七地有中殊勝行修習一切菩提分故名普莊嚴八地得無生忍於三世間皆悉自在得忍如空念

念入法流故九地以無所得而爲方便力度偏增具足辯才演一切法爲莊嚴故十地十障已摧十度已滿三祇已圓故疏智論第八一切三昧皆入中者論有喻云譬如大海謂若百川歸大海故又云有人言王三昧者在第四禪故有人云佛三昧誰能知相一切佛法一相無相無量無數不可知唯佛能知佛神足持戒尚不可知況復一切三昧釋曰此但歎勝耳疏第五無盡功德藏由迴向力能成無盡功德藏故疏第六入一切平等善根迴向善友者事理無違皆入等理故疏楞伽云無有涅槃佛等者即是經初大慧讚於如來具知三性以成三身初有四偈明了遍計依他謂世間離生滅等十忍品已引今此即歎具於圓成云一切無涅槃無有涅槃佛無有佛涅槃遠離覺所覺若有若無有是二悉俱離牟尼寂靜觀是則遠離生是名爲不取今世後世淨有二偈半大雲解云初一偈令了一如謂此約無願觀以顯圓成無涅槃佛故無願矣初句謂色心等一切法中無得涅

槃以一切法本性如故若得涅槃是斷常見滅法是斷證得是常次二句既無涅槃云何有佛故下經云見斷煩惱而得成佛此則名爲壞佛法者煩惱與佛性寂滅故三四句中所覺如故無有涅槃能覺如故無有得佛離覺所覺混同一如釋曰然上所解理則盡矣而消文未妙今謂初句遣所證涅槃次句遣能證之佛第三句無能所契合第四句總結所由由離能所故皆無矣無即空義同一如矣次若有下兩句明不生二見正顯圓成遠離見過前偈破執此顯不著初句人法是有無我是無二障是有無相是無涅槃及佛此則是有離覺所覺此則是無皆成見過義須離之故云是二悉俱離後一偈明牟尼正觀此歎世尊寂靜功德了一切法本來寂靜無有一法而是生者生見既亡不生豈有無生無滅故無可取亦無可捨非染非淨故二世淨今初但引二句足證不般涅槃耳疏佛種從緣起佛緣理生者上句是法華經下句是生公釋古有二釋並如前引今引生公正順

經中佛種無盡之言其即是常身法身亦涅槃文涅槃二十三云又善男子斷煩惱者不名涅槃不生煩惱乃名涅槃諸佛如來煩惱不起是名涅槃所有智慧於法無礙是爲如來非是凡夫聲聞緣覺菩薩是名佛性如來身心智慧遍滿無量無邊阿僧祇土無所障礙是名虛空如如常住無有變易名曰實相以是義故如來實不畢竟涅槃釋曰此皆明無永滅之涅槃與是常住真實涅槃矣疏第七等隨順一切衆生善根者謂以善根等心順益諸衆生故疏文有四一略釋名二在補怛下略釋處三又觀自在下廣釋友名四文中下釋文今初三業歸向如下別中六通赴緣者謂天眼遙觀天耳遙聞他心遙知神足速赴宿命知其可度漏盡令其解脫攝謂攝受利謂利樂並如下經由此下釋寄位名疏又觀自在下三廣釋中三初雙標二名二梵云下雙釋二名三隨字別釋二中有五一以梵言輕重分成二名二而法華下成觀音義即彼經最初答無盡意佛告無盡意菩薩若

有無量百千萬億衆生受諸苦惱聞是觀世音菩薩一心稱名觀世音菩薩即時觀其音聲皆得解脫釋曰上即總意亦兼心語三若具三業下成自在義亦彼經文初標故彼經下出三業相初一語業稱名除七災者經云若有持是觀世音菩薩名者設入大火火不能燒由是菩薩威神力故一其若爲大水所漂稱其名號即得淺處二其若有百千萬億衆生爲求金銀瑠璃硨磲碼碯珊瑚琥珀真珠等寶入於大海假使黑風吹其船舫漂墮羅刹鬼國其中若有乃至一人稱觀世音菩薩名者是諸人等皆得解脫羅刹之難以是因緣名觀世音三其若復有人臨當被害稱觀世音菩薩名者彼所執刀杖尋段段壞四其下取意引上一火不能燒二水不能漂三惡風不吹四刀杖段壞五惡鬼莫視六枷鎖離身七怨賊解脫二身業禮拜滿二願者謂設欲求男便生福德智慧之男設欲求女便生端正有相之女三意業存念淨三毒者若有衆生多於婬欲常念恭敬觀世音菩薩便得離欲若

多嗔恚多癡准例上貪斯即三業歸向也彼經略舉若準下經及彼偈文危苦衆生多應時權救斯為自在四而今多下結成觀音也今取下結成自在上通相釋疏然觀即下第三隨字別釋言觀即能觀者顯屬菩薩通一切觀者即智者意然彼繁博今取意釋謂三業歸依觀通心眼了見諸相而無所著徹見體性空無障礙一切種智圓頓觀察故經云真觀清淨觀廣大智慧觀悲觀及慈觀常願常瞻仰無垢清淨光慧日破諸暗能伏災風火普明照世間皆是觀義言世是所觀通一切世者世略有三謂三世間若山若水懸崖邃谷畏難之處器世間也無量衆生即衆生世間亦觀佛會所有衆生常在一切諸如來所即是觀察智正覺世間從若云自在下案文就義自在則寬直就名言自在却局關所觀故然有能觀必有所觀不爾於何而得自在能所無二不壞能所一觀一切觀無觀無不觀為真觀矣疏又令歸向本所事者本事即阿彌陀故念誦者令先稱本師之名頂上

化佛即是彌陀故疏又門即普門普門示現曲濟無遺故者以普門字釋經行門普門之名即法華經觀音品目曲濟無遺是生公釋具云曲濟無遺謂之普從悟通神謂之門天台智者說有十普一慈悲普二弘誓普三修行普四離惑普五入法門普六神通普七方便普八說法普九成就衆生普十供養諸佛普此十一一稱實普周今經下文業用之中略列十一門即十一普也疏然大聖久成正覺者即千手千眼陀羅尼經依無量壽經繼無量壽當得作佛號普光功德山王佛亦迹門爾疏方法華經三十五應者即無盡意問云觀世音菩薩云何遊此娑婆世界云何而爲衆生說法方便之力其事云何佛告無盡意若有國土衆生應以佛身得度者即現佛身而爲說法二辟支佛三聲聞身四梵王五帝釋六自在天王七大自在天王八天大將軍九毗沙門十小王十一長者十二居士十三宰官十四婆羅門十五比丘十六比丘尼十七優婆塞十八優婆夷十九長者婦女二

十居士婦女二十一宰官婦女二十二婆羅門婦女二十三童男二十四童女二十五天二十六龍二十七夜叉二十八乾闥婆二十九阿修羅三十迦樓羅三十一緊那羅三十二摩睺羅伽三十三人三十四非人三十五執金剛神皆如初句次第義加以長者居士宰官婆羅門共一即現婦女身而爲說法故人謂之三十二應理實四類各各不同故妙音中云或現長者居士婦女身或現宰官婦女身或現婆羅門婦女身明知四類有四婦女況妙音中有轉輪王及菩薩身又加地獄餓鬼畜生及諸難處皆能救濟豈無彼身則三十五亦未爲盡若開四婦女各成二人以要女別故則此已有三十九矣明知觀音諸大菩薩各能萬類之化皆略舉耳疏但是此中或現色身及說法耳者以三十五應皆云即現其身而爲說法具如初一明知通是此二義耳疏皆五怖畏中事者準十地論五畏攝諸畏故若是新經下文有頌一一具頌此十八怖法華觀音偈中亦不離此怖恐繁不

引今略明五攝然五多約果略由二因一邪智妄取我見愛著故即不活惡名死畏之因二善根微少即大衆威德及惡道畏因今此十八有通因者然險道有二若世險道即不活及死畏攝若惡道因爲險即是邪智熱惱有三一失財熱惱不活畏攝二處衆熱惱即大衆惡名畏攝三毒熱惱即是畏因迷惑有二若迷惑方隅等即衆熱惱不活畏攝若心迷惑大衆畏因繫縛亦是不活畏攝殺害死攝黑暗遷移乃有二意現暗遷移皆不活攝惡趣黑暗三塗遷移即惡道畏攝愛別離怖正唯死畏兼及不活怨憎會怖正唯惡道亦兼不活逼迫身怖死及不活逼迫心怖大衆威德及惡名攝其憂悲怖死及不活二畏之相亦通餘三疏即能離因者謂三業歸依我之三業能令解脫令住正念即無我我所及邪智故第八正趣菩薩寄真如相善友者謂善根合如成迴向故第九無縛無著者謂不爲相縛不爲見著作用自在故名解脫第十入法界無量者等以法界善根迴向法界故

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十七

音釋

埏埴 埏尸連切和土也 埴承職切黏土也 麝 神夜切獸名 漩澓 漩旬緣切渡房六切漩澓水回流也 輭 乳兗切柔弱也

二十

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十八

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏文第五有十善友等十地第一婆珊婆演底夜神寄初歡喜地者初獲聖性具證二空能益自他生大歡喜故以於春時主當等者盛德如春和暢發生故表分別見日皆已亡者初地斷見惑即分別煩惱故疏宗說兼通者前已引竟即楞伽意故彼第三經云佛告大慧三世如來有二種法通謂說通及自宗通說通者謂隨衆生心之所應爲說種種契經是名說通自宗通者謂修行者離自心現種種妄想謂不墮一異俱不俱品超度一切心意意識自覺聖境離因成見相故一切外道聲聞緣覺墮二邊者所不能知我說是名自宗法通釋曰謂初了唯心謂不墮下境界則滅超度一切下能取亦無自覺聖下正悟自心不由他悟離三量成故離因成一切外道下對他顯勝經結勸云是名自宗通及說通相汝及餘菩薩摩訶薩應當修學偈云謂我二種通宗通及言說說者授童蒙宗爲

修行者釋曰而前引竟今復重說者前約證者能說故先明宗通今約從教修證故先明說通亦前從根本起後得今從加行入根本耳文小異故第一疏中已引前文今復引後古人云說通宗不通如日被雲蒙宗通說亦通如日處虛空疏法門星象下此中法喻雙辯一身以表如體星象以表法門星象不離一身猶法門不離如體下對亦然教化表於大用毛孔以況真性其二愚二無我等並如地品第二普德淨光主夜神寄離垢地者謂具淨尸羅離於能起微細毀犯煩惱垢故疏別中三是智法光明者疏但隨難解三今當重釋略有二意一作總別釋初一總餘九別別中一觀外相二念內德三知所證四放光五常光六變化七圓音八名號九調生二約十身釋一菩提身二相好身三智身四法身五願身如賢首品毛孔放光皆宿願故六福德身七化身八力持身圓音持法盡未來故九意生身隨意立名故十威勢身結云威力故十身並彰內外皆具若專念此何行不成

疏初明攀緣如實禪同如來清淨禪等者楞伽第二說有四禪經云大慧有四種禪云何爲四謂愚夫所行禪觀察義禪攀緣如實禪如來禪云何愚夫所行禪謂有聲聞緣覺外道修行者人無我自性共相骨瑣無常苦不淨相計著爲首如是不異觀前後轉進想不除滅是名愚夫所行禪云何觀察義禪謂人無我自性共相外道自他俱無性已觀法無我彼地相義漸次增進是名觀察義禪云何攀緣如實禪謂妄想一無我妄想如實處不生妄想是名攀緣如實禪云何如來禪謂入如來地行自覺聖智相三種樂住成辦衆生不思議事是名如來禪故偈云凡夫所行禪觀察相義禪攀緣如實禪如來清淨禪釋曰然古皆配位自有二師一云初凡小二至七地三八地已上四即佛地二大雲言亦初凡小二十信至迴向三即加行四即初地至佛地以證如故皆名如來若修觀者凡夫直用如來淨禪今此文中即以第三同於第四不同初二初二是凡小二猶未亡法無我故即

以三四因果交徹謂見佛法界即緣如義無取無入即同如來清淨禪義又如來禪不礙下文廣利樂故疏文有十非大同中論八不者不全同故名為大同而涅槃等多分全同以其八不攝理盡故云全同耳初四全同後六合為四言非實非妄即是不常者常有二義一虛妄計度生死有常今云非妄即非常矣二者出世實法名常今云非實亦無常矣諸法實相中無實無非實故非遷非壞即是不斷者斷亦有二一世法遷移即有斷滅二滅壞煩惱成於斷德今並非之故不斷也又此十句標多約體釋多約用意明體用皆無二故亦可總為五對體用初不來不去即體用自體二不生滅即體用相三非實虛即體用力四非遷壞即體用性五一相無相即體用德如十行辯疏後思惟下正顯四禪者斯則以如來禪導於四禪不同三地寄位四禪四禪不同即為四別然大小雖異支林功德名數皆同有十八支具如三地地論皆攝以為四類一所離障二對治支三利益支四彼

處觀者即無常苦不淨無我等者等取十想與智度論第二十六十想大同故言十想者論云一無常想二苦想三無我想四食不淨想五一切世間不可樂想六死想七不淨想八斷想九離想十盡想今有十三故云大同

第三喜目觀察衆生主夜神寄發光地謂成就勝定大法總持能發無邊妙慧光故疏神通度生菩提分等者以瑜伽有四菩薩行一波羅蜜行上已廣竟故列下三疏後類通餘行具四菩薩行者初菩提分法行以從初發心積集功德皆助菩提是菩提分二入諸三昧下即三昧行三得淨天耳下即神通行得菩薩解脫下成熟衆生行故後結云分別顯示成熟衆生疏未解即心自性者前劫未得十住自分此劫未得十住勝進疏未得六地深順之忍者六地得上品順忍故八妙勝劫下無結說得之言合言未得七地而前劫但云修行最勝道即是已得六地耳疏故其劫名亦順地義者此是疏家復爲一釋以初劫名寂靜音已得初地二天勝劫天即淨義亦

順離垢三梵光順發光四功德月順燄慧月有光明發光燄故五寂靜慧順禪增故六善出現順善現故七集堅固王功用滿故已得方便不可壞故八勝妙劫順於不動無功用故九千功德法師位故十無著莊嚴智慧無著二嚴滿故第四普救衆生妙德主夜神寄燄慧地者謂安住最勝菩提分法燒煩惱薪慧燄增故疏後二句是等覺者不言十地者上二句文十地顯故餘位義隱故別指耳疏表真精進却從定生者真精進者離身心故非定無此第五寂靜音海主夜神寄難勝地者謂真俗兩智行相互違合令相應極難勝故疏後答中即分爲四者下疏文有三初總科二問中下料揀三令初下釋文二中由答與問不次第故於中有四初正通不次之妨初答第三二答第一三答第四四答第二故爲不次今釋意云問中初二是所成故三四兩問皆是能成三成於初四成於二故今答中以第三能成成第一所成故先答第三次答第一以第四能成成第二所成故後答四

二也二又由能起所下通伏難也難云隔句相對於理甚明而其二對問中何以先明所成答中何以先答能成故今釋云由能成所故先答能復應問言問中何以不先問能故應答言問覩所成求能成故見果推因猶如四諦疏不明者意易見故三又觀察中下三通雜亂難謂有問言若以觀爲能成者何故答中有所觀耶所行之境是所成者何以境中有能成行耶故今答云觀察之中雖有所觀爲成能觀如般若中雖有實相爲成智慧所行境中若能若所皆是所行如諸菩薩行深般若能觀所觀皆所行矣四故四問全別下結引證兼結彈古人古人以第一所起方便及第二事業皆答第一事業之問以其第三答觀察雙答第二第四兩問以觀察境界不相離故以答第四行何境界却答第三起方便問若爲此釋非但四答相不分明抑亦答不次第雜亂故疏釋竟今乃結云四問全別是以晉經中下引經正證所行境中有能行義謂若所知境唯是所行若分齊境即有

能行是故疏云非但所觀以晉境界含能觀故疏二文影略者前有大劫之名略無小劫之數故應影取後文小劫此中但明小劫之數略無大劫之名故應影取前文大劫則共有二佛剎塵數劫疏若以普光明劫爲剎塵之一者上以普光即是大劫於中已有剎塵小劫今爲小劫之名積普光等小劫之數經佛剎塵言關二字者合云從此命終還即於此世界中生經二佛剎微塵數劫故引晉經定有二字言佛彌多矣者向以普光爲大大中有剎塵之佛今普光爲小劫一小劫中已有剎塵經二剎塵小劫之佛二剎塵小劫之佛故佛彌多也疏良以前之四問皆業用者望於菩薩解脫門故事業但是四中之一疏隨一深法有多品類者如一施度有九門等四一一類中有多事法者如一外施有多財寶等五如一施食有多支汾第六守護一切城增長威力主夜神寄現前地者謂住緣起智引無分別最勝般若令現前故疏二十五有理無二故者偈云四洲四惡趣梵王六欲

天無想五那含四空并四禪義如前釋第七開敷一切樹華主夜神寄遠行地者謂至無相住功用後邊出過世間二乘道故疏五濁爲因感三災果者三災果有二者一小三災謂飢饉疾疫刀兵謂七年七月七日止謂各是一七二大三災謂水火風壞於器界今此是前經文具云初明飢饉以天不降澤故二多諸疫病即疾疫也三馳走四方靡所依怙義兼刀兵然三災復有二義一約劫欲盡時人壽十歲等二者少分往往多起今此明約少分災耳疏先深起大悲者鈔消經文此悲心與第二地中集果多同初一總明謂二求衆生皆墮無底生死深坑難免出故餘九爲別又分爲二初一解邪理外推求總名爲邪橫計世間常樂我淨起貪等惑故令住善業餘八行邪於中別顯三求衆生即分爲三初五悲欲求衆生次二悲有求衆生後一悲邪梵行求衆生初中又二前三悲現行得五欲受用生過後二悲未得五欲追求生過前中即爲三別一悲不共財衆生欲資身命爲生

老等苦之所逼迫而不得安令不著財則心安矣二悲受無畏衆生内心難滿恐得惡名怖失財利故令得佛因三悲貯積財衆生不能了達財多禍多名無智眼決其疑晃即爲方便第二癡闇所迷下二門悲未得五欲追求生過上三悲其起惑此二悲其造業前門悲求後報造有漏善如夜暗行迷失道路當示慧炬後門悲求現報造諸惡行誑已所有嫉他勝已諂誑求財諸惑濁亂若絶有惡則法身清淨第二長時漂溺下二門悲有求衆生前門即道差別謂五道循環藏識漂溺惑苦大海故令昇彼岸後門即界差別謂眼等諸根六塵等牽不得自在無有出期以佛威神引之令出第三以第十門悲邪梵行求衆生行不正道迷無我理隨逐邪見乃至九十五種別故引入智門上十悲中皆有所對能治略以顯示餘如一地第八大願精進力主夜神寄第八不動地謂無分別智任運相續相用煩惱不能動故疏今初由前起同已等者疏文有三初得同之因二同有四義下示

同之相言由見初故則不殊餘二者謂由證見法界體同故上同諸佛下同衆生云不殊餘二則於菩薩爲究竟之同三良以八地下偏說此文明同之由疏所救千佛等者法華經如來壽量品云我實成佛已來經無量無邊不可思議阿僧祇劫故疏初明內契理事者此義全同十通之中一切色身智通前已廣說故但略科總出其意今當重說由內證實故外現色所以起信論云問曰若諸佛法身離於色相者云何能現色相答曰即此法身是色體故能現於色所謂從本已來色心不二以色性即智性故色體無形說名智身以智性即色性故說名法身遍一切處所現之色無有分齊隨心能示十方世界無量菩薩無量報身無量莊嚴各各差別皆無分齊而不相妨此非心識分別能知以真如自在用義故釋曰彼雖約佛今此位極大同佛也次釋經文又此三段初明內契理事明色即空二明大用廣現色身者空即色故後結深廣不礙悲故今初由了法界無定實色舉體

即空而非斷空空中無色不礙色故色空無礙存亡隱顯皆自在故方能隨樂現種種色故先明其內契事理經中先明證實離相後雙了性相今初悟一切法自性平等者此句總明云何平等次云入於諸法真實性故謂真實性中無差別相無種種相無無量相萬法一如何有不等此真實性依何立故復次明證無依法所謂不依於色不依於空若萬法依空空無所依今萬法依真真無所依即無依即法門故捨離世間世間即有種種差別斯則性尚不立何況於相亦不依空立色亦不依色立空亦無異無不異無即無不即斯見亦絕強名內證後悉知諸法色相差別下雙了性相初明了相即空空即色故後亦能了達下此明了性色即空故又上句色中無空下句空中無色又上句色能容空下句空能容色又上句空能顯色下句色能顯空無障無礙疏云而恒下明無涯大用者經中初句云而能示現無量色身者牒前起後故云而能由上空不礙色故能現色又若以色

爲色不能現色今即色非色故無不現又即空之色方爲妙色故躡上明色空不二成上真空不二而二斯爲妙色色空融即爲真法界緣起無盡即一現多起信等論明八地當色自在者起信云四者現色不相應染依色自在地能離故釋曰何以得知論是八地前有七地後有九故言等論者等取瑜伽等即上八地由證無生絶色累故得十自在十身相作如影普現皆色自在疏上諸夜神歎深皆倣斯法喻者然多問發心時之久近而答智輪即體用故然斯五喻非無有義皆前已有故疏不釋疏臆謂刖足者然俗有五刑劓墨宫割臏大辟也疏義當彼時已得四地者初地百二地千三地萬四地百萬故第九嵐毗尼林神寄善慧地者謂成就微妙四無礙辯能遍十方善說法故疏此十通於六位下疏文有五一約位竪配亦名行布釋二然依行布下結前生後生後圓融三若約圓融下通諸位釋亦名圓融釋四若定須具十下結成上竪五若定竪下結成須橫實則橫竪無

礙是此中意故存二釋文義昭然疏亦初住生家者恐人誤爲初地生家然其生家略有六位一初住生菩提心家二四住生聖教家三初地生真如家四四地約寄位生出世家五八地生無生法忍家六如來地究竟生家（禹八）今是初住即第一生菩提心家疏即淨心地（十三）者疏隨難釋今更委釋言得如來菩提光者明心菩提故入菩薩方便海者證真了俗故捨諸有趣亦由已斷異生性故成就自在者分身百刹故修菩薩殊勝行者淨治地法十行常修故具菩薩根者由證信故餘皆成根又大悲爲首故悲爲根已斷所知故心明潔十願成熟故願不動同佛證如故得佛護分別頻盡名壞諸障具上諸德爲物依處疏戒忍進等者等取禪慧各一增故末後二句上句三業善巧見者必欣下句功用行滿又以無功得諸行故疏六中下初至爲生佛家此有兩句一正釋標二即解釋初之二句得無生忍是釋生家契同法性即釋隨諸佛住佛住甚深真法性故上即淨忍分成就一切甚

深法門下皆得勝行分此句爲總故疏不釋已下皆甚深法門故其願度增上釋具三世已下經文善根一體釋得一切佛下經文謂同無功用之善根故同契無生法忍體故從惑等下釋具出世白淨法上皆前經不可知義經安住已下即是前經正行廣大入諸三昧下即離障寂滅後三句即三輪化益並易故不釋疏七中因佛力下經疏俱易若欲釋者由佛七勸名入諸佛力此爲總句遊刹下別二句起行速疾從了一切下是淨土分中事於三世間得自在故初二器界自在次二正覺後三衆生說法度生故疏八觀普智門言即法師之德者亦法師方便成就言於三性等者三性即是化法爲智成就等等字等取入行成就智十一稠林經一一門下即口業成就具四十無礙故能長演餘皆法師自在成就一三昧自在隨心頓演故二受生自在三於有差別下於法自在事理交徹故疏從即事知理下釋此初對了即事入理即入事亦前句事能顯理後句依理成事又前

不壞假名而說實相後不動眞際建立諸法又前動不離寂後則靜無遺照於無量下有無自在於少境下廣狹自在通達下眞俗齊照以文顯故云可思準疏九普現莊嚴先釋名後已得下總釋大意若別說者初句嚴依餘皆嚴正正中並祕密智初三句身祕密滿清淨下口祕密隨其心下皆意祕密疏十中下經文顯然皆與本位義理相符不爲此釋實抑經文餘並易了第十釋女髻摩波寄法雲地者謂大法智雲含衆德水散如空麤重充滿法身故疏悲智逆順權實寂用無礙雙行之行者此中疏有四種無礙亦名四種雙行其十句中句句皆是雙行約雙行事有十差別其中雙行但有四別耳如第一句云云何於生死中而不爲生死過患所染者即悲智無礙謂於生死中即有大悲故不爲生死過患所染即具大智故二了法自性而不住聲聞辟支佛地即寂用雙行三即實而權雙行四即權而實雙行五即逆順雙行六即寂用雙行七八皆即實而權九十皆權實雙行九

約化生十約供佛十一真俗雙行各有別相疏然前長行但名帝網等者此即顯帝網之義也疏先具相者經有三十二相前文指此廣明以文具故今當略說準瑜伽四十九及大般若第三百八十一說然彼經次與今不同今依彼經次第列名以今經文注之於下經云佛言善現云何如來三十二相善現一世尊足下有平滿相妙善安住猶如盒底地雖高下隨足所蹈皆悉坦然無不等觸（今經當第三相）二世尊足下有千輻輪紋輞轂衆相無不圓滿（四）三世尊手足皆悉柔輭如覩羅綿勝過一切（八）四世尊手足二指中間猶如鵝王咸有網鞔金色交絡文同綺畫（六）五世尊手足所有諸指圓滿纖長甚可愛樂（義當第二六世尊足跟廣長圓滿與趺相稱勝餘有情（七）七世尊足趺脩高充滿柔輭妙好與跟相稱（馬八十五）八世尊雙腨漸次纖圓如伊泥耶仙鹿王腨（五）九世尊雙臂脩直腯圓如象王鼻平立摩膝（十四）十世尊陰藏相勢峯藏密其猶龍馬亦如象王（十）十一世尊毛孔各一毛生柔潤紺

青右旋宛轉二十元十二世尊髮毛端皆上靡右旋宛轉柔潤紺青嚴金色身甚可愛樂三十十三世尊身皮細薄潤滑塵垢水等皆所不住二十七十四世尊身皮皆眞金色光潔晃曜如妙金臺衆寶莊嚴人所樂見二十八十五世尊兩足二手掌中頸及兩肩七處充滿十十六世尊肩項圓滿殊妙十三十七世尊膊腋皆悉充滿十五十八世尊容儀洪滿端直三十一十九世尊身相脩廣端嚴義當第一二十世尊體相縱廣量等周帀圓滿如尼矩陀樹三十二二十一世尊頷臆并身上半威容廣大如師子王十二十二世尊常光面各一尋欠此一相舍在第二樂見之中二十三世尊齒相四十齊平淨密根深白逾珂雪十八二十四世尊四牙鮮白鋒利十二十五世尊常得味中上味喉脉直故能引身中諸支節脉所有上味風熱痰疾不能爲雜由彼不雜脉離沉浮延縮損壞壅曲等過能正吞咽津液通流故身心適悅常得上味義似頸文三道即當十六二十六世尊舌相薄淨廣長能覆面輪上至髮際二十一二十七世尊梵音詞韻

和雅隨衆多少無不等聞其聲洪震猶如天鼓發言婉約如頻伽音二十二十八世尊眼睫猶若牛王紺青齊整不相雜亂二十四二十九世尊眼睛紺青鮮白紅環間飾皎潔分明二十三十世尊面輪其猶滿月眉相皎淨如天帝弓義是頻如師子三十一世尊眉間白毫相右旋柔輭如兜羅綿鮮白光淨逾珂雪等二十五三十二世尊頂上烏瑟膩沙高顯周圓猶如天蓋二十本善現是名三十二大士相釋曰上依彼次具引今經望之闕於圓光一尋舍在人所樂見之中若依瑜伽開四十齒與牙齒鮮白有異則具三十二今更依今經次列之注大般若次第於下一端正殊特十九二人所樂見舍於第五甚可愛樂及第二十二圓光一尋三足下平滿一四輪相具備二五足趺隆起七六手足指間皆有網鞔四七足跟齊整六八手足柔輭三九伊尼耶鹿王腨八十七處圓滿十五十一陰藏隱密十十二其身上分如師子王二十十三兩肩平滿十六十四雙臂臕長九十五身相端直十七十六頸文三道義當二十十七

頰如師子義當三十十八具四十齒二十三十九四牙悉皆齊密大般若合上二則亦當二十三今皆瑜伽開也二十四牙鮮白二十四二十一其舌長廣二十六二十二出梵音聲二十七二十三眼目紺青二十九二十四睫如牛王二十八二十五眉間毫相三十一二十六頂上肉髻三十二二十七皮膚細輭十三二十八如眞金色十四二十九身毛上靡十五三十髮帝青色當第十一三十一其身洪滿十六三十二如尼俱陀樹十七釋曰上略會二經若依瑜伽及涅槃說相因各異又小不同具如初會疏

三寶女求歸者女人謂嫁曰歸故周易中有歸妹卦大文第二會緣入實相疏中有五一總科釋二然人雖下料揀三摩耶既會下解妨難先問後豈不下釋四又此一下別示義門五初天主下總釋諸會而有二意一即等覺入俗之意二即是前別明會緣後歸此二今初下釋文前五中皆牒彼所得初天主先且須正念無失者彼得菩薩解脫名無礙念清淨莊嚴故二可爲世師即遍友不得法門三遍窮下即善知衆藝童子得解脫名善知

衆藝而廣說字母四無依無盡則賢勝優婆夷得無依處道場又得三昧名爲無盡故五無著清淨即堅固解脫長者得解脫名無著念清淨莊嚴故六清淨即淨智發光者即妙月長者得解脫名淨智光明故七發光則智相無盡者即無勝軍長者得無盡相解脫故八無盡則誠願不違者即最寂靜婆羅門得解脫名誠願語故九方能還歸幻住者即德生有德得幻住法門故雖下總結疏今初摩耶昔云天后者新譯爲幻術故云昔也亦云幻生得幻智門故疏已能暗合願智幻門者以今文云具淨法身以如幻業而現化身以如幻智而觀世間等故疏冥契下文天后所現者下見正報現無量身雲今此未見已知現身故云冥契疏但總意若別配之此十七身攝下經中四十身四十身各有二句上標下釋一隨意生身即總顯隨願二無生滅身即下二色身謂不生色身無生起故不滅色身常寂滅故三無來去身即下二身謂無去色身於一切趣無所滅故無來色身於諸世

間無所出故四非虛實身亦攝二身即下經云非實色身得如實故非虛色身隨世現故五不變壞身即下不壞色身法性無壞故六無起盡身即不生色身隨衆生身隨衆生業而出現故恒示現色身盡衆生界而無盡故上二句皆標之以性釋之以相異上一向無生滅也七所有諸相皆一相身下云一相色身無相爲相故八離二邊身即是通意皆事理無滯故若別配者如下云法性色身性淨如空故大悲色身常護衆生故二句離有邊下句離空邊又上句有智不住生死下句有悲不住涅槃等九無依處身即下無處色身恒化衆生不斷絶故十無窮盡身即無盡色身盡諸衆生生死際故十一離諸分別如影現身即下無分別色身但隨衆生分別起故又即如影色身隨願況生故十二知如夢身即如夢色身隨心而現故十三了如像身即普對現色身以大自在而示現故猶如明鏡質對像生十四如淨日身即清淨色身同於如如無分別故皎日無私次十五普於十方

而化現身即下化一切色身隨衆生心而現前故十六住於三世無變異身即下無動色身生滅永離故十七非身心身即下總顯其體云如是身者非色所有色相猶如影故乃至離識菩薩顯智空無性故以一切衆生言語斷故已得成就寂滅身故故今結云猶如虛空所行無礙超諸世眼唯是普賢淨目所見略爲此配餘縱不盡可以類收疏即初地淨治地法十種勝行文少不次者彼次云佛子菩薩如是成就十種淨治地法所謂信悲慈捨無有疲猒知諸經論善解世法慚愧堅固力供養諸佛依教修行釋曰其供養諸佛依教修行即如說行之一行耳疏故央掘經等者央掘之緣玄中已引今直釋所引之義然第二經後世尊令其三歸依答云我唯一依佛即是法法即僧故意明一學至第三卷佛問云何爲一學偈云一切衆生命皆由飲食住是則聲聞乘斯非摩訶衍所謂摩訶衍離食常堅固云何名爲一謂一切衆生皆以如來藏畢竟常安住次二謂名色三謂三種

受四謂四諦等皆然此即云何名爲五所謂彼五根是則聲聞乘斯非摩訶衍所謂彼眼根於諸如來常決定分明見具足無減修耳聞鼻嗅舌嘗身觸一同於眼然有二本一本云了了分明一本云決定分明也次云云何名爲六所謂六入處是則聲聞乘斯非摩訶衍所謂眼入處於諸如來常明見六入門具足無減修聞嗅嘗觸皆同眼也意入處云所謂意入處明說如來常不聞違逆心淨信來入門義如疏釋遍歷七覺八正九定十力皆舉大折小說如來藏如來常樂我淨爲無缺減也故疏云餘可知可知有二一則例央掘二例此中餘三昧等疏普賢之華者此中雖不舉華量十定云無有邊際也疏上二並是住體遍應者然此即緣起相由門中三義一諸緣各異義二互遍相資義三體用無礙義今言住體即諸緣各別言遍應者即互遍相資即住體而遍應是第三體用無礙也然上摩耶萬類殊應即異體中多今此善財一類之身遍對摩耶即同體中多若約摩耶善財

並不分而遍同異雖殊住體遍應義無別也摩耶亦是同體一即多以隨所應異無二體故下自言非一處住非多處住善財亦是同體多即一諸處善財即一身前之善財故又二聖互望並含同體異體以一摩耶應多善財故此即摩耶為同體以多善財對摩耶故即善財異體疏不壞小而廣容即廣狹無礙門無生起而生起即事理無礙門又願收普賢等者上約別願今是通願無願不收無智不攝等願智相融皆是大幻成不共般若故

生佛也疏本來無二者稱一性故若跡以躡上即此多身便云本來無二多皆稱性故若約事說亦可本唯一耳下非一處住非多處住總有四釋第一唯就體上以辯雙非故非多云不如事故者謂理唯一味不如事之多也第二對約不壞性相說上句不壞相下句不壞性亦是不壞一多說此一即是對別約事之一第三對約事理相如說相如即無礙之義耳亦是事理相遍第四對唯約於事互相融說即事事無礙義然具即入二門通緣

起相由理性融通及同體異體言並是釋中智幻之義者以名中云大願智幻上廣引願為諸佛之母竟故此結中是釋上名中智幻之義也疏天主光女父名正念者即第三會問梵行之王也又云往三十三天者是摩耶捨化所生天也則知摩耶非獨在天故晉經云在迦毗羅城耳第二遍友可知第三衆藝中二我恒下顯其業用者疏文有三一標章立意二總科三釋文今初言字母為衆藝之勝書說之本者出偏示所以也以標知衆藝而偏釋故故智論云諸陀羅尼皆從分別語生四十二字是一切字根本因字有語因語有名因名有義菩薩若聞其字乃至能了其義是字初阿後荼中有四十得是字陀羅尼多所成益乃至廣說又如本行集云爾時菩薩為諸童子一一分別字之本末（烏八）乃至訓化三萬二千童子勸發無上眞正道意是知字為衆藝之本故十地中以喻十地為諸法本二有標下總列三皆言般若下釋文先釋總標於中三一暗引毗盧遮那經二明引遮那（十二）

三引五字經今初彼有偈云甚深相無相劣慧所不堪爲化是等故兼存有無說釋曰因字是有無相智是無故念誦瑜伽之者先觀字相後入字義也阿字相觀云八葉白蓮一時開炳現阿字素光色斯即字相也而智表菩提心悟本不生圓滿具足猶如月輪即是字義相有義無故云兼也是以今經唱阿字時即是相也入般若波羅蜜門即是無相智也智論云此字是實相門則顯三種般若不相捨離字即名字般若入般若波羅蜜門即觀照般若悟不生等即實相般若也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十八　馬八　二十三

音釋：

貯展呂切積也：臏婢忍切膝骨也：剕扶廢切斷足也：劓魚厥切截鼻也：盭音廉㔷扶紡切車輞也：鞅莫賓切鞅革也：跟古痕切踵也：踹昌兖切足踝也：膊伯各切與膀同：膚丑容切肉直也：膀步光切肩膀也：腋羊益切亦作掖：膂力舉切脅下也：痠徒甘切病洗也：腱即涉切目旁毛也：頰古協切面頰也：

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十九

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏故毗盧下第二明引遮那又上義證今即文證不可得言即般若相故般若中廣說無得為般若故疏又文殊下第三引五字證為般若門疏然初五字下第二釋別列中合為四十二段今疏有三初別釋五字二釋所餘三總結示今初五字約五字陁羅尼經而引不空會通字音然古諸德於此經中不多解釋靜法有章名為漩復六門分別一釋名二體性三建立四釋相五利益六問答而其釋相亦廣引諸經而不全具又諸經字音參雜以梵音輕重三藏解釋不看下義但取字同故多乖舛如涅槃以阿字為惡此中以囉字為多此等不以義定故多訛謬今亦別有一章總引十經一論一興善譯華嚴四十二字門二大般若第四百九十三引大品般若第八四放光般若第六五光讚般若第十六普耀經第三七興善三藏別譯文殊問般若字母八別譯金剛頂瑜伽字母九涅槃第八十

即今經言一論者即智度論其五字經唯釋初之五字一一具引對會異同今疏但用大般若及異善別譯四十二字以二本多同故初之五字用五字經餘文全要鈔更引證餘在別章然上十經前五釋四十二字毋次四即釋五十二字毋次第不同義則多同五字經中唯釋五字大品放光光讚但大般若廣略之異字義相同次第不同義則多同智論又釋大品義亦同也故疏但用二經具釋三十七字故今案定用五字疏文分二先別釋五字後收攝圓融今初五字鈔却廣引五字分為五段文皆有三一牒本經字毋二以彼經義釋之三會今經之意今初一阿者即第一牒經字毋即今經云唱阿字時今但略取所牒之字下四十一字皆然二是無生義即五字經釋義三以無生之理下會釋今經意云諸法皆悉無生故無差別故上經云一切法無生一切法無滅若能如是解斯人見如來而大般若金剛頂全同上釋大品云阿字門一切法初不生故智論釋云若菩薩一切

語法中聞阿字時即時隨義所謂一切法從初來不生相阿提此言初阿耨波陁此言不生故釋曰論文二節一隨經釋義二阿提此言初下會釋方言下四十一字皆然見此論文則知四十二字皆是所依之相從此入於無得般若故名為般若之門放光云阿者謂諸法來入不見有起光讚云阿者因緣之門一切法已過去者亦無所起釋曰上二經起即生義因緣之門從緣生也文殊問經云阿者是無常聲普曜云然此言云無者是宣無常苦空無我之音上二經似同小乘之無若取無彼常等即與無生義同此阿字上聲短呼故譯涅槃噁字當初雖呼小異義亦同也故云噁者不破壞故不破壞者名曰三寶喻如金剛亦同無生義耳疏二多者此牒經也彼經第二下疏釋有五一依五字釋二今云多下案今多釋三如即無邊差別者會經也四應是譯人下會釋偏正言字形相近者今示二梵之形多乳囉乳此二小近聲相濫者同疊韻故五若順無塵下正以囉字會釋經文

以諸經字義第二多同故大品云囉字悟一切法離塵垢故放光云二囉者垢貌於諸法無有塵光讚云是囉之門法離塵垢金剛頂云囉者一切法離故涅槃云囉者能壞貪嗔癡說眞實法亦壞塵垢義智論云若聞囉字即隨義知一切法離垢相以囉闍此言垢故以上諸經皆第二囉字同離垢義故無惑矣疏三波者別譯及餘經多是跛字今依五字跛字釋義大般若言跛者一切法勝義教大品云跛者第一義故放光云跛者諸法泥洹最第一義文殊問經云出勝義聲釋曰上諸經皆獨明第一義但是所遣唯金剛頂云跛者第一義不可得則具般若相矣故疏云謂眞俗雙亡下會經前二字以第一義遣俗今亦無第一義則復遣眞為雙亡眞俗是眞法界上即所照從諸法皆等舍普照義智論云若聞跛字即知一切法入第一義以波囉末陁此言第一義故釋曰此亦但入第一義耳疏四者與善譯為左字義則全同五字經也文中先釋義後諸行既空下會經大般若

云入者字門悟一切法遠離生死若生若死皆無所得釋曰諸行即生死體也然諸經多明生死之行大品涅槃義當遮字俱明出世之門大品云遮字修不可得涅槃云遮者即是修義調伏一切諸衆生故然出世行亦不可得方為般若之門耳智論云若聞遮字即時知一切法諸行皆悉非行以遮利夜此言行故疏五那者別譯為曩字義亦全同文中先依五字釋義後謂性相雙亡下會釋經文諸經多是那字大般若云聞那字門入一切法遠離名相若名若相皆以無所得而為方便故大品云那字門諸法離名性相不同不失故放光云那者謂於諸法字本性亦不得亦不失光讚云是那之門一切諸法離諸名字計其本淨而不可得普曜云其言不者出不隨衆生離名色之音故文殊問經云曩字是遍知名色之聲金剛頂云名色亦不可得上三經皆云名色名即名字總取二字為生死自性涅槃云那者三寶安住無有傾動喻如門閫釋曰眞實三寶求離名相智論云若

聞那字即知一切法不得不失不來不去以那素此言不故疏又云以那字下第二收攝圓融於中四一從後倒收謂由第五雙無性相何有第四諸行諸行即相故有相則有第三第一義諦既無有行何有第一義諦由第一義空故有第二本來清淨既無第三何有第二由第二本淨故方說不生既無第二何有不生疏以阿字法本不生故那字無有性相者旋轉互收以初阿字生第五那字則周而如環謂不生之中何有性相故令五字互相生起旋轉無礙疏汝知是要下結成觀行悟本清淨成三空觀云離我我所我所即法故上三段皆五字經文疏遮那經下會釋二文亦是結前生後結前五字生後餘三十七字言多依彼經即毗盧遮那經及阿目佉所譯即別譯華嚴四十二字門此則別譯義既與大般若同則是依大般若而有二三字音小異故不言依耳然阿目佉別譯皆先牒經般若之名而別名為先後方釋義次下當見疏六邏字彼為攞字云稱攞字時入無

垢般若波羅蜜門悟一切法出世間故愛支因緣求不現故釋曰今疏但引釋義更不引經彼與今經全同但此別名在下彼別名在上耳然準五字及彼譯四十二字初十二字雖第五有不可得言餘十一字即以不生清淨亦無無有等為般若相餘三十字皆有不可得言不可得言即般若相其不生等亦般若相故有不生更不要於不可得言若諸字中無不可得及不生等則但是所依之法如前遮字無有諸行若無無有但言於遮遮即行故但是所依如色即是空是般若相若但云色但是所空耳諸字例然亦如下第十五迦字云作者不可得若無不可得但是作者耳迦即作者故餘皆準之此下諸字文亦多三初牒字次引彼釋後會經文牒字之文下鈔不科後二皆科而經若易兼無會經但引義耳今此具二先引彼釋後離世間下會釋今經可知然大品放光等多為邏字耳智論云聞邏字即知一切法離輕重相以邏此云輕故意明有惑為重斷即為輕今不可得

亦無輕矣即無無明亦盡也疏七拖字別譯為娜字大品為陀字放光為拖義皆同也文中先釋義後方為不退轉下會經也智論云若聞拖字知一切法善相以陀摩此言善故釋曰調伏寂靜眞如平等善之極也疏八婆上聲字別譯及般若皆為麼字與蒲我切義大同文中先釋義後方入金剛場者會經如佛入金剛三昧斷如金剛惑在金剛場則無縛解為眞斷也智論云若聞婆字即知一切法無縛脫以婆他此言縛故疏九茶字別譯為拏字二俱上聲大品放光亦為茶字文中先釋義後是普摧義即會經也智論云若聞茶字即知矯法不熱天竺茶閣陀此言不熱故釋曰若茶是不熱則前離熱已是所遣得清涼故方為般若之相疏十沙史我切七字別譯為灑字大品放光等皆為沙字文中先釋義後如海舍像者會經像之與水不相礙故智論云若聞沙字即知人身六種相以沙此言六故釋曰以大品云沙字門諸法六自在王性清淨故即內六處為六自在王心海湛然

不礙見聞覺知猶如湛海不礙像故疏十一縛（房可切）字此下疏文恐繁不舉次第今鈔牒疏欲令不亂皆如次第若有會經即科出之其釋義文或略不指文中能遍安住即是會經此乃仍上釋義便會經文智論云若聞縛字知一切法離言語相以縛嚫他此云言語故疏十二哆字從不動則圓滿發光會經也如密室燈定如止水影圓契於如如知無動矣智論云若聞哆字即知諸法在如中不動以哆他此言如故疏十三也（以可切）字悟如實不生是釋義則諸乘下會經智論云若聞夜字即知諸法入實相等不生不滅以夜他跋此言實故釋曰得此論釋知異第一阿字彼云初不生今云如實不生則不生所依法體異也疏十四瑟吒字後普光明下會經智論單云吒字論云若聞吒字即知一切法無障礙相以吒婆此言障礙故釋曰障礙即制伏任持疏十五迦字悟作者不可得此字上略一切法下猶有不可得此後諸字皆上有悟一切法下有不可得疏文從簡故並略之下

方總說耳從則作業如雲下會經智論云若聞迦字即知諸法中無有作者以迦謂迦羅迦此云作者故釋曰既無作者何有作業業既如雲不可承攬無我無造故無差別疏十六娑蘇我切字但有釋義具云悟一切法時平等性不可得故故智論云若聞娑字知一切法一切種不可得以薩娑此言一切故釋曰論云一切種智故普曜云其言智者出智慧不壞音金剛頂云一切法諦不可得涅槃云娑者爲諸衆生演說正法意明種智應時而說亦不可得故今經名降注大雨也疏十七麼字者別譯爲莽麼字却爲第十八大品云麼即悟一切法我所執性不可得我慢高舉下會經智論云若聞麼字知一切法離我我所義以麼迦此言我所故疏十八伽上聲輕呼字別譯爲誐字義亦全同易故不會經若欲會者以行取故而能安立智論云若聞伽字即知一切法底不可得以伽陀此言底故釋曰行取即生死底甚深故疏十九他他可切字疏但釋義易不會經會者眞如平等是所依處

出生一切終歸此故智論云若聞他字即知阿句如去不可得以多他阿伽度此言如來去故如去即是處所如來時去故疏二十社字別譯爲惹字但舉其義若會經者有能有所是世間海故賢首品能緣所緣力一切法出生速滅不暫停念念悉如是今不可得成般若矣智論云若聞闍字即知諸法生死不可得以闍提闍羅此言生死故疏二十一鑠字別譯是娑嚩字若會經者念佛莊嚴最安隱故智論云若聞濕波字即知一切法不可得如濕波字不可得論云濕波字無別義而光讚中云無所起無所起即安隱義疏二十二拖字別譯爲馱字義必然者以第七亦有拖字注云爲上故然經云揀擇聚即能持界性法聚差別即是界義各各持自性也智論云若聞馱字知一切法性不可得以馱摩此云法故疏二十三奢尸迦切字別譯爲捨大般若云捨涅槃云奢若會經者寂靜則順佛教智論云若聞賒字即知諸佛寂滅相以賒多都哿切此云寂滅故疏二十四佉字若會經

者智慧等空故能含藏智論云若聞哠字知一切法等於虛空不可得義以哠伽此言虛空故疏二十五乂楚我切字別譯爲漩澓字若會經者業海深廣無不包含非是無爲終竟須盡智論云若聞乂字則知一切法盡不可得以乂耶此言盡故疏二十六娑入聲多上聲字先釋義後惑障爲非處下會經智論云若聞娑哆字即知諸法邊不可得以阿利迦哆度求那此言是事邊不可得釋曰以大品云多字門諸法有不可得故論爲此釋以有即有邊必對無故有是妄惑故爲非處以爲有邊無是眞空故名爲處故爲無邊惑智雙絕即不可得疏二十七壤輕呼字別譯爲嬢字若會經者能所知性即智慧門能知爲智慧智慧即門所知爲智慧智慧之門智論云若聞惹字即知一切法中無智相以惹那此言智故釋曰但有能知必有所耳疏二十八曷攞哆上聲別譯爲攞他上聲後執著爲下會經言境義者總有四義一文義是所詮義二境義是所緣境三道理義謂苦無常等四性義即第一

義空今是第二生死是果執著是因並是智慧所觀境義智論云若聞曷攞哆字即知一切法義不可得以阿利他此言義故疏二十九婆上聲呼引字圓滿之言下會經興善譯爲遮場者故彼云稱婆字入一切宮殿道場莊嚴般若波羅蜜門以梵云曼荼羅通圓滿道場二義故智論云若聞婆字了知一切法不可得破壞相以婆伽此言破故釋曰經中宮殿莊嚴以從緣故亦可破壞以不可得即非莊嚴方爲圓滿成般若矣從然此婆下會其文謂順於諸經多是去聲故疏三十車上聲字別譯爲遮若會經文既方便隨喜樂故各別圓滿智論云若聞車字即知一切法無所去以伽車此言去故大品亦云聞車字時入諸法欲不可得而論云去者以放光云車者無可棄去即是樂欲所去耳疏三十一娑入聲麼會經可知智論云若聞濕淼字即知諸法堅牢如金剛石義以阿濕淼此言石故釋曰意明專念堅牢我心匪石不可轉也亦不可得疏三十二訶娑上聲字別譯爲訶嚩文中釋義

無緣召令有緣即會經也智論云若聞火字即知一切法無音聲以火夜此言喚來故疏三十三縒字別譯爲哆婆字若會經者勇健方能修入功德智論云若聞縒字即知一切法無慳無施以末縒羅此言慳故釋曰無慳最勇健施爲行首勇而能行故偏說耳疏三十四伽上聲字若會經者如地之厚平等能持亦能含藏如海平等能持能包雲雨說法智論云若聞伽字即知諸法不厚不薄以伽那此言厚故釋曰厚薄之事事則已入般若矣疏三十五吒字別譯爲姹上聲字若會經者積集念佛故能普見智論云若聞咃字即知一切法無住處南天竺咃那此言處故釋曰合即處也疏三十六拏妳可切字別譯爲儜字先釋義後謂以常觀下會經智論云若聞拏字即知一切法及衆生不去不來不生不滅不坐不卧不立不起衆生空法空以南天竺云拏此言不故釋曰去等即是宣諍無即是不上二俱不可得方爲般若疏三十七娑入聲頗字別譯但云頗字若會經者化生究竟方

爲遍滿果報智論云若聞頗字即知一切法因果皆空以頗羅此言空故釋曰因果俱空方爲圓滿亦不可得疏三十八娑同上迦字別譯爲蹉迦若會經者蘊積爲廣大藏無礙光輪所積蘊也智論云若聞歌字即知一切法十二五衆不可得以歌大此言衆故釋曰五衆即五蘊也略舉一蘊耳疏三十九也夷嗣切娑蘇嗣切字若會經者衰老性即佛法境界兼餘老死者菩薩勇猛觀境也智論云若聞磋字即知磋字空諸法亦爾釋曰以是迴相更無別釋然衰老性即是別義疏四十室者字別譯云室左文中先釋義謂積集即下會經諸處即是足跡者佛所行跡故智論云若聞遮字即知一切法不動相義以遮遲此言動故釋曰以大品云遮字門諸法行不可得行即動義足即能行即因行有跡跡爲所行若依此義法雷遍吼即行法也疏四十一咤陟加切別譯爲吒文中先釋義後謂無我下會經智論云若聞吒字即知一切法此彼岸不可得以吒羅此言岸故釋曰即無我驅迫令至彼岸

亦不可得若約表位此當等覺故法身欲滿始本欲齊故亡二岸疏四十二陁（引辭）文中先釋義後謂此究竟下會經從然新譯下會經字音即與善別譯也智論云若聞茶字即知一切法必不可得以彼茶此言必故（爲九）釋曰唯至（十三）究竟爲必不可得故般若中以無所得則得菩提又約表位此四十二當妙覺故大品云茶字門入知諸法邊竟處光讚云是吒之門一切法究竟邊際盡其處所無生無死無有作者皆菩提意也若約初發心時便成正覺則初阿最後茶疏上來從娑字下第二總相結束於中三一會釋上文以疏恐繁故文略之若欲說時應須一一具其上下一切等言如云陁字悟一切法究竟處所不可得故而上引智論多具上下二其中難者下會上之義三更有對會下指廣在餘於中有三一對會同異前已會竟二修觀儀式三所得功德後之二門皆與善別譯今當叙之先明所得功德者彼文結云又善男子如是字門是能悟入法界邊際除如是字表諸法門更不可

得何以故如是字義不可宣說不可顯示不可執取不可了知不可觀察離諸相故善男子譬如虛空是一切物所歸趣處此諸字門亦復如是諸法空義皆入此門方得顯了若菩薩摩訶薩於如是入諸字門得善巧智於諸言音所詮所表皆無罣礙於一切法平等空性盡能證持於衆言音咸得善巧若菩薩摩訶薩能聽如是入諸字門即顯字印聞已受持讀誦通利爲他解說不貪名利由此因緣得二十種功德何等二十謂得强憶念得勝慚愧得堅固力得法旨趣得增上覺得殊勝慧得無礙辯得總持門得無疑惑得違順不生恚愛得無高下平等而住得於有情言音善巧得蘊善巧處善巧界善巧得緣起善巧因善巧緣善巧得法善巧得根勝劣智善巧得他心智善巧得觀星宿善巧得天耳智善巧得宿住隨念智善巧神境智善巧生死智善巧漏盡智善巧得說處非處智善巧得往來威儀施設善巧是爲得二十種殊勝功德大般若放光光讚大同於此第三修觀儀

式者彼文標名大方廣佛華嚴經入法界品頓證毗盧遮那法身字輪瑜伽儀軌釋云夫欲頓入一乘修習毗盧遮那如來法身觀者先應發起普賢菩薩微妙行願復應以三密加持身心則能悟入文殊師利大智慧海若能修行者最初於空閑處攝念安心閉目端身結跏趺坐運心普緣無邊刹海諦觀三世一切如來遍於一一佛菩薩前慇懃恭敬禮拜旋繞又以種種供具雲海奉獻如是等一切聖衆廣大供養已復應觀自心心本不生自性成就光明遍照猶如虛空復應深起悲念哀愍衆生不悟自心輪迴諸趣我當普化拔濟令其開悟盡無有餘復應觀察自心諸衆生心及諸佛心本無有異平等一相成大菩提心瑩徹清淨廓然周遍圓明皎潔成大月輪量等虛空無有邊際復於月輪（十五）内右旋布列四十二梵字悉皆金色放大光明照徹十方分明顯現一一光中具無量刹海一一刹海有無量諸佛一一諸佛有無量聖衆前後圍繞坐菩提場成等正覺智入三世身遍十（禹九）

方轉大法輪度脫羣品悉令現證無住涅槃復觀悟入般若波羅蜜四十二字門了一切法皆無所得能觀法界悉皆平等無異無別修瑜伽者若能與是旋陀羅尼觀行相應即能現證毗盧遮那如來智身於諸法中得無障礙第四賢聖優婆夷可知第五堅固長者無念約心者即以無字兩用若無著念三字連釋則無著約止而不礙念念明記即止觀雙行也亦離二障則以智斷而嚴法身三德備矣第六妙月長者可知第七無勝軍解脫有二釋一約用無盡二又諸心境下約體無盡從既見佛下以法釋名第八最寂靜即如次釋前二義者先釋始終無妄後善男子我以住是下釋隨行不虛心行稱言故所作成滿通二利滿從虛誑言息下以法釋名於中初釋最寂靜次寂靜即為淨行釋婆羅門後言行君子之樞機下釋其城名然此一句即周易繫辭子曰君子居其室出其言善則千里之外應之況其邇者乎居其室出其言不善則千里之外違之況其邇者乎言出乎身

加乎民行發乎邇見乎遠言行君子之樞機樞機制動之主樞機之發榮辱之主言行君子之所以動天地可不慎乎雖爲外典意與斯合但所言所行內外異耳疏會緣之終此二滿者即悲智滿言將見慈氏紹佛位者慈氏悲滿爲九佛位智滿耳第九德生有德三就五類法中十六等者疏文有三一釋一切法即有爲一切以無爲下出揀無爲所以同掌珍論眞性有爲空故從異熟識等出餘四類之果異熟是心等餘七識及心所色法并不相應二從無始下釋我見等能成之因然我見有二一與七識相應即執第八以爲內我故謂我所與四惑相應今言我見等者等取愛慢二者與六識相應我執兼外取妄境以爲我所及起餘惑故云種種三故感已下辨因感果可知疏四五二句別明不相應者然不相應有二十四今二門中略遣其四等於所餘四中言即是時者釋經三世三世是二十四中之一時故從謂依行下出三世如幻之由行即五蘊刹那生滅前後相續已謝爲過去未起爲未

來生已未謝名爲現在離行之外何有分位而有三世耶況所依行空能依何有疏五即無常生老等者即二十四中之三一無常二生三老等即等上經言生滅及死皆無常攝生老二字即是二法但略無住又諸聖教多合生滅名爲無常所以然者生名爲有有非恒有不如無爲滅名爲無無非恒無不如兔角由不同彼無爲兔角二常之相故名無常疏謂依生已壞滅下顯如幻所由故唯識第二云然有爲法因緣力故本無今有暫有還無表異無爲假立四相本無今有有位名生生位暫停即說爲住住別前後復立異名暫有還無無時稱滅斯即依生已壞滅分位建立也言皆妄分別者正顯幻因然其憂悲苦惱即生老中事體非不相應行又上四五亦是前十二因中別義四明三世生老死耳疏既有妄想故心見皆倒者即出三倒也一想倒二心倒三見倒然十行品已廣分別彼有多義今是一義以心見非倒見由想亂故今餘二皆倒耳疏幻法非有等者此中且約有

無一異兼下中道以爲三觀亦應有離四句又以合性相非一非俱非句非異之義當非俱句既離二邊已是中道亦亡中道絶待中也上即事理無礙由斯交徹下即事事無礙餘義如前疏約事則其中下先釋廣大有多下釋毗盧遮那阿僧祇下釋莊嚴蘊多樓下釋藏疏具云迷諦隸者西域記亦翻爲梅怛麗皆梵音輕重然有三緣者此三展轉相生謂由遇慈氏如來故得慈心三昧得三昧故毋亦慈也慈依智住者上以樓閣爲二智故疏句各四事可知者此四亦即涅槃四近因緣前已頻釋故云可知初二句即親近善友第三句即聽聞正法第四句即如說修行正念思惟遍於四句故句句皆令起如是想亦可第四句合正念思惟又第一句是具四之

馮九

人餘三可知第二相竟疏自下大文第三慈氏一人者先來意後故辨一生下釋攝德成因之名疏契法性之眞源者文有十句初四法說一向契實前三約法後一約人人亦得名圓成實故次四喻明就相契實即法而虛

十八

同實理故皆上句標相下句釋成後二句約法結其性相經言無有生迹興謝者以更興謝故無定生下句既從緣生明無定性無性即法界也疏此三無礙即三觀一心者初假次空後中說有前後善財觀心一念頓具非是從假入空等也今初報酬善惡者文有十句但釋其四事相濫故業是增上緣即諸業習氣果即異熟由名言種從信起佛通眞應信爲道源必到佛地故化佛應現敬心便感機感於佛云感他化身信心成佛乃是自佛餘易可知故疏不釋疏二契無性下有十一句略不釋初三及八十一若具釋者既迴向菩提豈謂後身而無果也二即理故非常以執定有則著常故既知正因非無因矣斷見無果此見無因釋第四句中常計無常是二乘倒不見涅槃妙有實理無常計常是凡夫倒寧知二空如實之理疏自在見者即第五句妄謂自在能生萬物今知從業故不從他自修人業尚不生天安得由他令我苦樂釋次二句疏文可知其往來見易故不釋影像

隨身〻來無實隨業六道實無往來中論云諸行往來者常不應往來無常亦不應往來衆生亦復然有無可知離一切法見釋有三句初以理遣者法性空中法即非法二緣會不得不生緣離不得不滅故一切法不得自在三以願爲因出生諸法因成無性淨法亦無末句易見疏三會歸中道者疏中有二先總明後別釋前中言隨一句皆離上諸過者如隨種生芽即離斷常無因顛倒等今且通說者不對諸過但通相說中道義耳疏如種生芽下別釋唯就種芽示中道相餘並略之說此中觀便收前二即顯空假是此中道之空假耳非是從彼空假入斯中矣如是離斷常等者例釋上文總離諸過疏種芽橫喻萬法者言知一切法故謂若善若惡若內若外皆從自種假緣生故如印生文豎喻諸法者此陰亦滅即現在陰滅也彼陰續生者三世相望故即涅槃經須彌山頂品已引今復略示謂此陰亦滅者中陰生也而此五陰不至中陰中陰五陰非餘處來因現在陰有中陰

陰如蠟印印泥者蠟印況於現在陰也泥上文成喻中陰陰也印壞者現陰滅也文成者中陰陰生也印不至泥如現在陰不至後陰以印因緣而生是文即如因現在陰有中陰陰也現陰不至後陰即是不常後陰非餘處來因現陰有即是不斷不斷不常是中道義餘如前說疏了世心現亦唯心觀者正是中道故致亦言即就唯心以辨三觀假心緣現即假觀也現而無性即空觀也上二不二即中道觀也下法喻句對前可知歎所住樓閣

義理宏博經文浩大類例可知故不委釋疏爾燄地者此云所知等者疏略引入大乘論論云菩薩有無量無邊阿僧祇功德到爾燄地向於涅槃以愍衆生還入生死阿僧祇劫示受勤苦出過一切聲聞辟支佛上具足一切功德智慧是故超度爾燄之地乃至云菩薩處生死海中第一阿僧祇劫修淨禪定行第三阿僧祇修淨智慧行除爾燄地障是故菩薩名乘自在乘滿足十地得無礙無障一切具

足故得阿耨多羅三藐三菩提是故以爾餘智得成大果釋曰爾餘梵語此云智母亦云智度亦云境界亦云所知即所知障亦名爾餘以經云令過爾餘海故疏但用所知一義即論中第三劫過生死海也論中又云入十地時便能永斷由斯十地說斷二愚及彼麤重皆取爾餘爲所知也若據初云到爾餘地及後結云以爾餘智得成大果即含餘義今取經意但舉一耳疏百一十善知識古有多釋者略叙三釋初一即上古釋二賢首釋先叙後若依此下判定破師三有云下即判定記釋於中亦二先叙彼釋後若爾下疏破其釋明其立義前後相違上皆叙昔疏若會通下疏爲會釋總會三釋從後倒會二然下復云下會藏和尚意取一百一十表法爲妙言設有三賢亦唯具十者十地一一攝三位故一位尚得總攝於十況三賢望地類例相似攝之善成故十地中各修一度十行之位亦各一度十住之位初是發心後是灌頂十地之位初證發心後亦灌頂而受位故依開等

覺合信屬住若合等覺即開十信開信是退開等覺是進要令十一成百一十其第一師義設經來未盡者亦百一十疏界城即十八界者十八界是生死因相故晉經云三界三界為城郭約果相故言界地即地等四界者俱舍云大種謂四界即地水火風能成持等業堅濕煖動性故及六處等並如二地疏即凡身一生者約圓融說亦解行一生約行布說故千年之烏下成第一凡身一生之義依實修者下通伏難恐有問言約法圓融是則可爾豈得有凡身一生而得成辦故下通非獨善財行者豈能即得餘如發心功德品三入十住者此中十句文有三節初二總具行位後四亦通中間四句乃有三義一但攝三賢以三是智慧入法界同住義故四五皆行故六是願故二又上四下重以此四攝十地三即十地證智證十法界故四即別地行故五即稱理具修行故六即大願導諸行故三又上四下義含通別者別如初配通諸位故疏文有二百二十一句下文分為二先總

科後別釋前中總有四意初明通發三心二且分爲二三又前多明下依三種發心分之爲二四又前明菩提心殊勝功德下約高廣分即光統意故依之釋文若順第三意則前段但是三賢即分爲三攝上十二初三段十住次五十行後四十向二意皆通有宗法師於二百二十一喻皆立別名亦不分判亦無別理疏以金剛智終成菩提故者既始從種性終至金剛菩提之智竪配理明初心頓具諸位功德正順經宗故毗盧遮那品云一切功德皆在最初菩提心中住即其義也又後一百三句自在德中若唯配十地亦可束之十住爲初地十行爲二地十向爲三地初二三地並爲四地四五爲五地後五依前如次判之亦順本文恐繁不配其中行相疏其間梵語廣如音義者恐繁故指疏中隨難已釋（爲九）其二謂毗笈摩婆樓那餘未釋者今當具之言大應伽者應伽云身然身有四名一曰迦耶二曰設理羅三曰第訶四曰應伽然應伽亦云分謂支分也次云樹名珊陁那者此云（二十三）

和合或云斷續謂此藥能令已斷傷者再續和合也次藥名阿藍婆者此云藥汁其藥出香山及雪山中天生在於石曰之內或云得喜謂得此藥生歡喜故四須彌下四地德中波利質多羅樹波利此云遍也亦曰周市質多羅此云間錯莊嚴也意言此樹衆雜色華周市嚴飾或曰圓妙莊嚴次云婆師迦華具云婆利史迦言婆利史者此云雨也迦謂迦羅此云時也雨時生故贍蔔迦華此云黃色華其華有香氣而形似梔子華也蘇摩那華此云悅意華其華形色俱媚令見者心悅故五椰子下明五地德藥汁名訶宅迦此云金色水甚於九轉還丹之力也迦陵頻伽鳥前已釋竟此云美音或曰妙聲此鳥本出雪山在穀能鳴其音和雅聽者無猒摩訶那伽此云大龍亦云大象今此力士力如龍象八如人下八地德中摩竭魚者此云大體也謂即此方巨鼇之類兩目如日張口如暗谷能吞大舟凡出漬流即如潮上噴水如壑高下如山大者可長二百餘里安繕那青色藥也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十九

音釋

噁烏故切　邏魯可切　擲勒可切　娜奴可切　鏁蘇果切　呿丘茹切　縒蘇可切　咃音馬九他尼耕切　停尼耕切　柂音奇二十四支　鼈斗刀切海中大龜也　喻許及切曉及同

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第九十

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

入第七十九經　疏然此六皆是悲智之中所有者闍表悲智故疏六乾城依空喻然十喻中前六有合七八九無第十幻中一時總合從後倒合初以彌勒菩薩威神故合於幻師二及不思議幻智力故以合大海海印之義即智海故三能以幻智知諸法故即合夜叉與人互不相見以如幻故四得諸菩薩自在力故合於乾城依空無礙現自在故以在幻後皆帶幻字以有兩重之意故有十喻差別不同若不為此釋則謂經文繁不要也疏前來得旨等者前則以定為門此則以用為門動寂無二真入法界疏從法智緣生者疏中以初法智為緣釋如是自性已下經文明自性如幻是所現相以後悉不成就結成自性如幻夢等初之一對是約依他即三論意緣生故無性無性故從緣從由不守自性下一對約真實性辨即法性宗真如不變隨緣之義上釋悉不成就明性相雙寂今云亦是性自具者

恒沙性德本來具足非今新成云不成就疏莊嚴藏有二義者前義約理融事已是事事無礙後更明心境互融從故此門下仍上主門釋眷屬也疏若先定有來處下上約順明此下反釋先有先無門會歸中道從既離下結釋經文疏此三即法報化下結成上義都有四重然前之三重三段疏中一一具足如初云一約體是第一義二實法身是第二義三來即無來是第三義約理也次二段對三亦然其第四云又初唯理者以義包含故言中一具事理者謂從大悲大慈等即約事也從無動搖無取捨即約理也以行兼事理故疏摩羅提者隨難解釋即化用中也疏餘可思準者疏唯釋五句以難見故餘五易了故故但例之然此十句一行因二行緣三行根此三疏已釋竟四以願扶行應云若發大願即生妙行五化他謂若有悲心即行四攝六觀理謂若觀妙理即成般若七隨事理謂若事理雙遊是名大乘即方便善巧八益物故疏云教化衆生即是覺他九住果謂權實雙

流則證無生忍故從有智慧故下文也第十上順謂具修萬行合三世佛家又上句亦通所生者翻將下句為能生行謂上求下化名為菩薩即得生於菩提心家下經以菩提心為家故則前七可通二解後三必須依於前釋故疏先明上句以為能生之行後方翻倒耳疏一實智虛凝與陰俱靜者此言本出莊子第五外篇天道章中彼云故曰天樂者其生也天行其死也物化靜而與陰同德動而與陽同波故知天樂者無天怨無人非無物累無鬼責故曰其動也天其靜也地一心定而王天下其鬼不崇其魂不疲一心定示萬物服言以虛靜推於天地通於萬物也此之謂天樂今借其言況父母之為陰陽之儀故易云先有天地然後有父母疏先彰實報等第十三周法界亦同出現品無量三輪疏拘吒聚落此云樓閣乃是一義或云小舍或曰多家故上經自譯為房舍聚落今疏取一義耳疏如蓮華有三義者初一生行解次一成果後義見理皆因聞教則教理行果四法備矣然疏

但釋蓮華之言而經云爲欲教化釋迦如來所遣來者今當說緣案觀彌勒菩薩上生兜率天經佛於舍衛國說優波離問佛答此人從今十二年後二月十五日上生兜率天歲數五十六億萬歲爾乃下生於閻浮提佛滅度後我諸弟子若有精勤修諸功德威儀不缺掃塔塗地以衆名香妙華供養行衆三昧深入正受讀誦經典如是等人應當至心雖不斷結如得六通應當繫念念佛形像稱彌勒名如是等輩若一念頃受八戒齋修諸淨業發弘誓願命終之後譬如壯士屈身臂頃即得往生兜率陀天於蓮華上結跏趺坐百千天子作天伎樂持天曼陀羅華摩訶曼陀羅華以散其上讚言善哉善哉天言如是等衆生若淨諸業行六事法必定無疑當得生於兜率天上值遇彌勒亦隨彌勒下閻浮提第一聞法於未來世值遇賢劫一切諸佛又云得聞彌勒名者聞已歡喜恭敬禮拜此人命終如彈指頃即得往生又云善男子善女人犯諸禁戒造諸惡業聞是菩薩大悲名字

五體投地誠心懺悔是諸惡業速得清淨未來世中諸衆生等聞是菩薩大悲名稱造立形像香華衣服繒蓋幢旛禮拜繫念此人命欲終時彌勒菩薩放眉間白毫大人相光與諸天子持天曼陁羅華來迎此人此人須臾即得往生值遇彌勒頭面禮敬未舉頭頃便得聞法於無上道得不退轉於未來世得值恒河沙等諸佛如來釋曰此亦釋迦所遣來者以行釋迦教故若彌勒下生經羅什法師譯無如是我聞直云大智舍利弗問佛佛誡聽爲說云舍利弗四大海水以漸減少三千由旬是時閻浮提地長十千由旬廣八千由旬平坦如鏡名華軟草遍覆其地廣說莊嚴等華藏品已引次云城中有大婆羅門主名曰妙梵婆羅門女名梵摩波提彌勒託生爲父母身紫金色三十二相身長千尺胷廣三十丈面長十二丈四尺肉眼清淨見千由旬常光四照面百由旬穰佉王奉七寶臺彌勒受已施諸婆羅門彌勒見其毀壞修無常想出家學道於龍華菩提樹下樹莖枝葉高五

十里即以出家日得阿耨多羅三藐三菩提有無量人發心出家學道爾時彌勒見諸大衆作是念言今諸人等不以生天樂故亦復不為今世樂故來至我所但為得涅槃常樂因緣是諸人等皆於佛法中種諸善根釋迦牟尼佛遣來付我是故今來皆至我所我今受之是諸人等或以讀誦分別決定修妒路毗奈耶阿毗達摩修諸功德來至我所廣叙布施持戒忍辱精進結云善哉釋迦牟尼佛善教化如是百千萬億衆生今至我所彌勒

如是三稱讚釋迦如來然後說法言汝等衆生能為難事於彼惡世貪欲嗔恚愚癡迷惑短命人中能持戒行作諸功德甚為希有善哉釋迦牟尼佛以大悲心能於苦惱衆生之中說誠實語示我當來度脫汝等如是之師甚為難遇深心憐愍惡世衆生救濟苦惱令得安隱釋迦牟尼佛如來為汝等故以頭布施割截耳鼻手足支體受諸苦惱以利汝等彌勒如是廣安慰已然後說法其龍華樹園縱廣一百由旬大衆滿中初會說法九十

六億人得阿羅漢第二會說法九十四億第三會九十二億更有諸本經大同小異可以意得此經正明釋迦遣來○第四智照無二相絶境智等者謂一境智無二二始末無二亦信智無二三染淨無二四智斷無二五理事無二由證理事無二義故染淨兩亡惑性智性一性平等始末無差能所齊融亦不生二不二分別故前經云心不稱量諸二法但恒了達法無二諸法若二若不二於中必竟無所著方爲眞不二耳疏或於一城值於多友者如諸夜神多在佛會言或求一友歷於多城者如解脫處經十二年求於普眼經歷城多等此義勝前疏初一總餘八別者總即示教利喜示謂顯示法門教謂勸令修行利謂覺悟成益喜謂稱根令悅經從具足無量下別句疏隨難釋先出初句異於第六二三四五並皆不釋後釋七八二句而有二意一當句釋屬於二人二相合釋文殊能住普賢道場是所住故此亦義同示於後友者亦安普賢行道場故文無正示故云義同疏轉遇

勝緣修行敬事者疏文分三初標二章二然此諸友下料揀三又此諸友所得下指廣在餘二中三一近對前後釋二又通論下通對諸友釋三又前諸友下玄門義理釋大文第五顯因廣大相先釋名言隨一一因皆稱法性者釋廣大義異前攝德成因未說一一稱法界故又前但因今明因徹果海故文殊下對前辨異攝相歸性事理無礙祕密重重事事無礙疏若以二聖下後三聖相望辨其能所疏文中分三初依下先釋文後以是顯因下通辨文意疏今初初聞前人法等者疏文有三初生渴仰二明修處三正修觀二中分三初約表釋二約事釋三然此經下總釋文意謂所以却就金剛場起觀者何於中有二先繫表出意謂華嚴一切皆悉具十會亦應然合有第十攝（爭）末歸本重會覺場（七）謂菩提場是根本會起於中八名爲末會謂第十會攝前八會歸於初會無不從此法界所流無不還歸此法界故後今且依文者以明無十故就第九以明此三一者本會二者末會三自

普賢以爲攝末歸本之會本有二種逝多乃是此會之本今歸覺場是諸會本疏一見瑞相十句五對各前所依淨土等者然其十句皆是淨土而其後句意在衆生如初對云見一切佛刹清淨一切如來成正覺即屬淨土二云見一切佛刹清淨無諸惡道無諸惡道即是住處衆生五對皆然疏又前麤此細者前但云見一切佛刹今一一塵中出一切世界故此爲細言前體相此業用者前但云見今塵中出故然毛孔出生等廣如玄中今更略示謂彼普賢遊入十方略有十門一入世界法界緣起互即入故二入衆生界生界佛界無二體故三明供養一一供具皆稱眞故四明請法窮法界智無時不請諸佛無時不雨法故五大智攝生了生迷倒而無衆生不礙化故六明現通十方塵刹互入重重震動現相而無息故七常寂定未曾一念有起動故八廣出生念念毛孔出現諸境無窮盡故九者說法念念常雨無邊法雨雨一切故十明總說上之九義舉一全收無前後故廣說

難盡餘廣如文疏於中有三世間者菩薩亦是衆生亦爲正覺餘二可知疏以没現相加法性故者斯則没而無没現而無現眞法性中無出没故此約事理無礙下句云此彼相相即故者即事事無礙法界然相即有三一約刹此刹即彼刹一刹即多刹故二約人此身即彼身一步即多步故三約劫一念即是無量劫故又此彼相炳然具故祕密隱顯俱時成故此彼時處互相在故帝網重重同時具足皆不動故疏故長行偈文因果綺互者

長行顯普賢因偈頌顯善財果故云綺互疏然通讚毗盧遮那十身圓滿二十一種殊勝功德者通有兩重一者近通通前法喻二者遠通通取此卷末結德無盡二偈經文良以二偈亦是最後無盡德故其二十一德一經數節出其名義文有隱顯欲彰如來無盡德故大體無異故復出之昇兜率品已廣分別今皆略指初二偈即於所知一向無障轉功德者然此二偈含於總句妙悟皆滿妙悟即是妙覺智故以無著論下不釋總句疏略不

明若欲明者初偈當之今但顯別即當第一然進上文二十一德皆有三節一舉經名如此德經即二行求絶二無著菩薩立功德名即今疏云於所知一向無障轉功德三引二釋論解其本論即今疏云佛無礙智下文是也是無礙意即是智德故經偈云佛智廣大初之二句即是德體三及後偈即於所知無障轉也謂即於其極遠時處品類皆知故無有知及與不知之二相也第四句了俗由於證真故不起分別亦是真實離智障也若就光釋不二現行云謂凡夫二乘現行二障世尊無故謂凡夫現行生死起諸雜染二乘現行涅槃棄利樂事今前偈唯了生死雜染後偈唯證涅槃廣大利樂疏二有一偈者約經即達無相法疏中先引無著立名後謂了真如下即無性釋意故無動念是疏以經怗然無性詺此爲無住涅槃既自入真如故不住生死亦令他入故不住涅槃今經三句即不住涅槃第四句是不住生死疏三有三偈下約經即住於佛住疏中先依無著立功德名

後謂住佛下即無性釋無性生起云爲欲得上無住涅槃故次明之即是恩德謂佛雖遍聖天梵住而空大悲偏善安住由住空故不住生死由住悲故不住涅槃一切時中觀所調伏故隨物欲或見不同疏四有十五偈下約經即得佛平等疏中分四先依無著立功德名次謂由諸佛下即彼論釋諸佛有三事平等即疏所引二同是也次故前經云下指經即離世間品初也以彼具足二十一種功德名故次亦同攝論下引他論會釋結云此釋已妙者古來諸德不知此即二十一德亦不知此是佛平等但云如來隨機隱顯忽列諸佛莫知其由今云顯佛平等故廣列諸佛皆相遍耳豈非妙耶疏今更下即就佛平等中顯實是本師互遍更過平等之意趣耳於中文前有八一總舉大意二謂此文言下引此經文質成正義三若言別讚下遮其欲救彰其謬解四況華藏下引前經文成屬我師五法華央掘下引他經文成立今義六故知法藏下遮其引難爲決他經七以理推下結成

正義汉質令見八然此段下辨其包含重成本義二中自有三意一東方之佛云在此者明阿閦即是本師二阿彌陁充滿十方亦合遍此同於本方即釋迦矣三通取或見明是今師或有見爲阿閦彌陁諸佛異耳三遮救丁恐外救云今明阿閦彌陁遍等自是別讚彌陁阿閦何得引是本師佛耶故今遮云若如此者普賢本讚本師釋迦如來今云東西諸佛遍此何成讚我本師耶四中引華藏者娑婆當中刹海種内第十三層而有十三佛刹塵數世界圍繞無量壽佛國但言從此西方過十萬億佛土尚未能滿一合之塵況於一刹塵數況十三佛刹塵數其十三重内皆是化境況華藏世界刹海有十不可說佛刹微塵數世界種一一種中有不可說佛刹微塵數世界皆是本師之所嚴淨其中皆是遮那如來分身化往安養近在十重之内何得非是本師釋迦故云豈非是此佛耶五引他經成立中二經分身已如前引既十方中皆是釋迦分身之佛何得彌陀阿閦佛等近而

非耶六遮其引難者謂外引二經一引清淨平等覺經說法藏比丘然大寶積第十七無量壽如來會說名法處比丘佛在耆闍崛山說阿難起問白佛言大德世尊色身諸根悉皆清淨威光赫弈如融金聚又如明鏡凝照光輝從昔已來初未曾見喜得瞻仰生希有心世尊今者入大寂定行如來行皆悉圓滿善能建立大丈夫行思惟現在去來諸佛世尊何故住斯念也佛讚聖知便為說往昔過無邊阿僧祇無數大劫有佛出現號曰然燈此前展轉復舉諸佛最後云世主佛前無邊數劫有佛出世號世間自在王彼佛法中有一比丘名曰法處有殊勝願詣如來所以偈讚佛既讚佛已佛為說二十一億清淨佛土異足莊嚴彼比丘悉皆攝受攝已滿足五劫思惟修習便向彼佛發四十八願發願已後經多劫修行成就功德乃至成佛後阿難問此法處比丘成佛為過去耶未來耶為今現在佛告阿難西方去此十萬億佛刹彼有世界名曰極樂法處比丘在彼成佛號無量壽

今現在說法然後廣說其土莊嚴釋曰既如來說他昔因今果何得判為即本師耶二引法華經十六王子即第三大通智勝佛經云彼佛弟子十六沙彌今皆得阿耨多羅三藐三菩提於十方國土現在說法有無量百千萬億菩薩聲聞以為眷屬其二沙彌東方作佛一名阿閦在歡喜國二名須彌頂東南方二佛一名師子音二名師子相南方二佛一名虛空住二名常滅西南方二佛一名帝相二名梵相西方二佛一名阿彌陀二名度一切世間苦惱西北方二佛一名多摩羅跋栴檀香二名須彌相北方二佛一名雲自在二名雲自在王東北方佛名壞一切世間怖畏第十六我釋迦牟尼佛於娑婆國土得阿耨多羅三藐三菩提釋曰既第一佛名曰阿閦第九王子即為彌陀十六釋迦本因既殊得佛又別云何渾亂言皆本師故疏釋云皆是方便復更問言豈法華經判為方便今當還引法華答之法華壽量品云於是中間我說然燈佛等又復言其入於涅槃如是皆以方

便分別則等言已等十六王子復應問言然燈去今方一僧祇可爲方便自在王佛大通智勝已經無量無邊不可思議阿僧祇劫豈爲方便故應答云然燈雖已久矣比之壽量劫數不多謂說大通但磨三千大千地種以爲其墨過於東方千國土即下一點以爲校量彼佛滅度但過是數無量百千阿僧祇劫豈同壽量說成佛遠經云譬如五百萬億那由他阿僧祇三千大千世界假使有人末爲微塵過於東方五百千萬億那由他阿僧祇國乃下一塵如是東行盡是微塵是諸世界若著微塵及不著者盡以爲塵一塵一劫我成佛以來復過於此百千萬億那由他阿僧祇劫釋曰以此之喻方之大通三千墨點非可類矣自此劫來皆是方便故然燈等言無不該也是以昔人云十六王子尚掩成道之初斯言愜當則知彌陀阿閦佛等皆是本師成佛後事義無惑矣自在王佛展轉名劫但以數明劫豈如末塵爲劫耶疏以理推下第七結成正義十方諸佛皆我本師海印頓現

且法華分身有多淨土如來何不指已淨土而令別往彌陁妙喜思之故知賢首彌陁等佛皆本師矣復何怪哉言賢首者即壽量品中過百萬阿僧祇劫最後勝蓮華世界之如來也經中惕云或見蓮華勝妙刹賢首如來住其中若此不是歎本師者說他如來在他國土為何用也且如總持教中亦說三十七尊皆是遮那一佛所現謂毗盧遮那如來內心證自受用成於五智從四智流四方如來謂大圓鏡智流出東方阿閦如來平等性智流出南方寶生如來妙觀察智流出西方無量壽如來成所作智流出北方不空成就如來法界清淨智即自當毗盧遮那如來言三十七者五方如來各有四大菩薩在於左右復成二十謂中方毗盧遮那如來四大菩薩者一金剛波羅蜜菩薩二寶波羅蜜菩薩三法波羅蜜菩薩四羯磨波羅蜜菩薩東方阿閦如來四菩薩者一金剛薩埵菩薩二金剛王菩薩三金剛愛菩薩四金剛善哉菩薩南方寶生如來四菩薩者一金剛寶二金剛威光

三金剛幢四金剛笑西方無量壽如來亦名觀自在王如來四菩薩者一金剛法二金剛利三金剛因四金剛語北方不空成就如來四菩薩者一金剛業二金剛法三金剛藥叉四金剛拳已上總有二十五也及四攝八供養故三十七言四攝者即鉤索鎖鈴八供養者即香華燈塗戲鬘歌舞皆上有金剛下有菩薩然此三十七尊各有種子皆是本師智用流出與今經中海印頓現大意同也問若依此義豈不違於平等意趣平等意趣云言即我者依於平等意趣而說非即我身如何皆說為本師耶答平等之言乃是一義唯識尚說一切衆生中有屬多佛多佛共化以為一佛若屬一佛一佛能示現以為多身十方如來一一皆爾今正一佛能為多身依此而讚方讚本師疏然此段下第八辨其兼令此（角十一）含第十七德故至下文說相則少所以此中兼此德者有二意故一為類例義相似故不欲繁文故現妙喜極樂等土二者以第十七成於此段全是今師由差別土皆是本師一（十五）

佛現故不見此意豈知經旨勿輕爾也疏文中有三前二云同者順功德中平等德故疏五或見釋迦下約經即到無障礙處疏中先引無著立功德名後謂一切時下將釋論意以會經文彼論具云謂已慣習一切煩惱及所知障對治聖道即一切智及定自性以爲能治故無著論說爲修治又已到於永離一切障處故經名爲到無障處經中別說但明十度而揔云供養諸佛修行道則無所不具疏有等言疏既云已經多劫則不定始成者即此段初半偈經云或見釋迦成佛道已經不可思議劫所以疏中牒此言者遮天台師之謬釋也謂彼學者多云華嚴雖則玄妙而有二事不如法華一兼別義是故不說聲聞作佛二說如來始成正覺不說本師壽量久成故疏中指此經文即是此經說久成處若以此後不得說前則法華壽量不能該於我始坐道場者於三七日思惟等迹就彼師以久成爲本始成爲迹今經之本則非古非今若就迹門則能今能久生公亦云是以極設

長壽言伽耶是之若伽耶是者非復伽耶伽耶既非彼長安獨是乎長短斯非則所以長短存焉誠為妙悟不說聲聞得作佛者約不共義既不猒捨曾何棄之況一成一切成無一衆生不具佛智善須得意勿雜釋經疏六有三偈下即經不可轉法疏中先引論立名後於中下便以論意釋經彼論具云由有上德故他不能轉利有情事故次明之謂教證二法皆不為他所轉動故無有餘法勝過此故言初二即教證二道者二偈之中各含教證初句證道次諸地句含於教證次半偈唯教後偈之中堪忍不退皆是證道餘即教道疏七或現兜率下約經即所行無礙疏中先出功德名後於中下科文解釋彼論具云顯示如來於所化之中無高下礙故次明之謂世法八風不能拘礙故八風即利衰毀譽稱譏苦樂降神處宮即是利也棄榮離俗即是衰也若生若滅有苦樂也學異行者兼於苦樂多明苦也坐道樹下示降魔毀也正覺譽也涅槃起塔亦為衰也次三處天多明四順

次六巧化義兼逆順疏八如來住下即經立不思議疏中先依論立名後科文釋義論云由依前方便能作利益之事故次明之謂十二分教名所安立由深廣故不可思議釋經可知疏九具足下即經普見三世疏中初依論立名次謂記別下是指論解論云以上加行利有情事三世諸佛悉皆平等故次明之謂於三世平等性中能隨解了過去未來曾當轉事皆如現在而授記故後從故云皆悉明見矣是舉經帖疏十有四偈等者約經即身恒充滿一切世間疏中但出功德之名耳無性論云顯上利益一切頓遍非次第作故次明之經中多分說變化身略無受用疏十一等者約經即智恒明達一切諸法無性釋云以於上十六彼彼之處作斷疑事故次明之疏中先出功德名後於一切下論釋於一切境善決定故欲斷他疑要須自斷方能斷他經中既為世師內外兼了故能斷疑疏十二有九偈等者約經了一切行疏中先出功德名後謂遍了下論釋無性生起云由所化

生性有差別故次明之離世間品但名了一切行若深密等云於一切行成就大覺無性云入種種行法成大覺故經文中隨其心行現種種形說種種法乃至為說覺分諸寶華諸聖功德即是皆成大覺義也疏十三如來下約經盡一切疑十一是斷自疑此斷他疑疏中先出功德名後謂佛智下解釋彼論具云由即於前所化有能善巧別知故次辨之謂聖聲聞言此人全無少分善根如來知彼善法當發現證過去微少善根種子所隨故

故經文中無礙智見一切衆生以無邊門皆令成熟疏十四下即經無能測身疏中先立功德名後謂隨解現身故即論釋也若解深密云凡所現身不可分別不可分別即無能測無性生起云由上云善巧別知故此次云於前所化邪正及俱行中無有分別故今經中情與非情萬類皆現乃至云佛身功德海亦爾無垢無濁無邊際等疏十五下即一切菩薩等所求智疏中先出功德名後意云下以論意釋具足論云為欲引發不定種性聲

聞菩薩唯讚大乘故次明之言等所求者無不求故疏十六如來下約經即到佛無二究竟彼岸疏中先論立名後釋經法身相令初無性釋云爲遮所化於大師所疑一切智非一切智故次明之由滿諸度是一切智論云平等釋經無二平等有二一法身平等於法身中滿諸度故二果位諸度無增減故名爲平等親光則以住於法身即是彼岸無著則以彼岸是於法身所有二義俱通疏然同下二釋法身相即第九論彼果分中論云諸佛法身以何爲相應知法身略有五相一轉依爲相謂轉滅一切障離染分依他起性故轉得解脫一切障於法自在轉現前淨分依他起性故故經云雖無所依成離染依故也無不住得淨分也二自法所成爲相謂六波羅蜜圓滿得十自在故故疏云圓滿自在三無二爲相謂有無無二爲相由一切無所有故空所顯相是實有故有即爲二爲相業煩惱盡非所爲故自在示現有爲相故異一性無二爲相由一切佛所依無差別故無量相續

現等覺故經云其性非有非無故正是初意四常住為相謂真如清淨相故本願所引故所應作事無竟期故此有三身常義故經雖無不至即應化普周受用廣遍二身常義而不去者自性身常不去即不變常無不至即相續不斷常耳五不思議相謂真如清淨自內證故無有世間喻能喻故非諸尋思所行處故故經云一切三界無倫匹即無喻能喻以出世間言語道故非尋思所行而五相相融為法身體疏但略配故鈔委出疏或略不喻者以案文釋空中之畫若準新經乃有三喻謂如空白日亦如夢則空可喻二謂無所依及常住相如白日喻喻白法為相如夢一喻喻無二相欲言其有覺竟無實欲言其無夢境歷然故非有無為無二相其不思議後偈顯之疏十七有一偈者約經即具足如來平等解脫疏中先立名後既隨解而現下釋經論云以外人聞上平等謂同一性故次說言不相閒雜謂一切如來十身體用各各別故猶如宴室千光結此一段差別佛土上

第四門已兼明竟故此但略顯不思議故不可爲喻疏十八下即經證無中邊佛平等地疏中但出功德名耳無性云由疑上如來妙智究竟非一非異其相云何故次明之此無中邊等常無常等皆二邊相論立名中言方處者謂諸世界無分限者釋無中邊無中邊言略有四義一虛空無中邊佛德如彼無有分限二世界無中邊諸佛十身即於其中稱世界量平等遍滿三此法身等於佛地中平等遍滿無中無邊無有分限四此法身等遍一切處爲諸衆生現作饒益然非自性無中邊故經中明身如摩尼具無量色即第二充遍一切然非色非非色爲無中邊即第三四義其隨現無住亦第三義及第一義無分限故親光詺此爲眞如相殊勝功德義亦全同以其雙非復無住故疏十九一偈攝三種功德者約經即極於法界等虛空界窮未來際配三德名疏文具之即以實際配於經中窮未來際然第十九功德無性云以上言無中邊相云何無相故次明之極於法界謂此法

界最清淨故離諸戲論是法界最清淨相能起等流利益之事極此法界無有盡期第二十等虛空界無盡功德無性云謂上作利樂皆無盡故此約自利無盡故論云謂如虛空經成壞劫性常無盡如來一切眞實功德亦復如是其窮未來際云究竟功德者論云如未來際無有盡期如來利他功德亦復如是究竟無盡然上二句無著但云無盡功德等不言開合無性開二故但云第二十初有一生起上來且欲將後二偈以為總結故配三德理實後二正是等虛空界窮未來際無盡功德故疏云亦是別顯無盡功德疏法性深廣下即大文第四謙讚迴向上半謙讚上句讚下句謙下半迴向三處初迴向實際後二迴向衆生及迴向菩提然迴向菩提復有二意一自成佛菩提二令他成令他成者義同迴向衆生菩薩發心不期自為即以向他為自益耳故令舍識同證菩提賢首法師發願偈云

誓願見聞修習此　圓融無礙普賢法

乃至失命終不離　盡未來際願相應
以此善根等法性　普潤無盡衆生界
一念多劫修普行　盡成無上佛菩提

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第九十

音釋

崇　雖遂切鬼厲也　穰佉　梵語也此云貝穰洛　彌正如羊切佉丘迦切洛諾各切目也

華嚴一乘教義分齊章卷第一　跡一

唐大薦福寺沙門法藏述

今將開釋如來海印三昧一乘教義略作十門

建立一乘第一　教義攝益第二
古今立教第三　分教開宗第四
乘教開合第五　起教前後第六
決釋其意第七　施設異相第八
所詮差別第九　義理分齊第十

初明建立一乘者然此一乘教義分齊開爲二門一別教二同教初中二一性海果分是不可說義何以故不與教相應故則十佛自境界也故地論云因分可說果分不可說者是也二緣起因分則普賢境界也此二無二全體徧收其猶波水思之可見就普賢門復作二門一分相門二該攝門分相門者此則別教一乘別於三乘如法華中宅內所指門外三車誘引諸子令得出者是三乘教也界外露地所授牛車是一乘教也然此一乘三乘差別諸聖教中略有六說一權實差別以

三中牛車亦同羊鹿權引諸子務令得出是故臨門三車俱是開方便門四衢道中別授大白牛車方為示眞實相若彼三中牛車亦是實者長者宅內引諸子時指彼牛車秖在門外此應亦出即得見車如何出竟至本所指車所住處而不得故後更索耶亦不可說界外索車但是二乘以經不說彼求牛車人出門即得彼牛車故又不說彼索先許車唯二乘故是故經中諸子得出至露地已各白父言父先所許玩好之具羊車鹿車牛車願時賜與以此得知三車同索此中三車約彼三乘所求果說以是元意所標趣故問二乘各得小果何以界外更索耶答依小乘云有教有行果今依大乘云昔日但有言教無實行果故故云三車空無若望自宗並皆得果若不得者如何出世今言俱不得者以望一乘故是故以實映權則方便相盡故皆無得也為欲迴彼三乘人入一乘故是故大乘亦說迴也若不爾者彼求牛車人既出界外不同凡夫非求羊鹿不同二乘未得露地大白

牛車不同一乘若非彼三中大乘更是何色人也以至自位究竟處故後皆進入別教一乘問臨門三車爲實不實耶答實不實何以故是方便故由是方便引子得出非不實由是方便引故非是實此二無二唯一相也二教義差別以臨門牛車亦同羊鹿但有其名以望一乘俱是教故是故經云以佛教門出三界苦亦不可說以佛教言但約二乘以經不揀故彼求牛車人尋教至義亦同二乘俱不得故三所明差別以彼一乘非是界內先許三車是故界外四衢道中授諸子時皆云非本所望是故經云是時諸子各乘大車得未曾有非本所望亦不可說非本所望言但約二乘以經不揀故聖言無失故良以門內所許今皆無得露地牛車本非悕異故今得之言非本所望也（一）四德量差別謂（二）宅內指外但云牛車不言餘德而露地所授七寶大車謂寶網寶鈴等無量衆寶而莊嚴等此即體具德也又彼但云牛不言餘相此云白牛肥壯多力其疾如風等用殊勝也又云多諸儐

從而侍衛等行眷屬也此等異相並約同教一乘以明異耳又彼三中牛車唯一以彼宗明一相方便無主伴故此則不爾主伴具足攝德無量是故經云我有如是七寶大車其數無量無量寶車非適一也此顯一乘無盡教義此義廣說如華嚴中此約別教一乘以明異耳五約寄位差別如本業經仁王經及地論梁攝論等皆以初二三地寄在世間四地至七地寄出世間八地已上寄出出世間於出世間中四地五地寄聲聞法六地寄緣覺法七地寄菩薩法八地已上寄一乘法若大乘即是一乘者七地即應是出出世又不應一乘在於八地是故當知法華中三乘之人為求三車出至門外者則三乘俱是出世自位究竟也即是此中四地以去至七地者是也四衢別授大白牛車者此在出世之上故是出出世一乘法即是此中八地已上一乘法也問若爾何故梁攝論云二乘善名出世從八地已上乃至佛地名出出世既不言三乘是出世如何作是說耶答既四五二地

爲聲聞第六地爲緣覺八地已去爲出出世彼第七地是何人耶是故當知彼云二乘善名出世即六小二乘也以聲聞緣覺俱名爲小故二乘名通具如下說六付囑差別如法華經云於未來世若有善男子善女人信如來智慧者當爲演說此法華經使得聞知爲令其人得佛智慧故若有衆生不信受者當於如來餘深法中示教利喜汝等若能如是則爲報佛之恩解云餘深法者即是大乘非一乘故稱之爲餘然非小乘是以稱深亦不可說以彼小乘爲餘深法以法華中正破小乘豈可歎其深耶是故當知法華別意正在一乘故作此付囑也七根緣受者差別如此經性起品云佛子菩薩摩訶薩無量億那由他劫行六波羅蜜修習道品善根未聞此經雖聞不信受持隨順是等猶爲假名菩薩解云此明二乘菩薩根未熟故雖如是經爾許劫修行不信不聞此一乘經者是人當知是前法華經內餘深法中示教利喜者是也以望一乘究竟法是故說彼以爲假名若望目

宗亦眞實也此文意明華嚴是別教一乘不同彼也八難信易信差別如此經賢首品云一切世界羣生類尠有欲求聲聞乘求緣覺者轉復少求大乘者甚希有求大乘者猶爲易能信此法甚爲難解云以此品中正明信位終心即攝一切位及成佛等事既超三乘恐難信受故舉三乘對比決之九約機顯理差別如此經第九地初偈云若衆生下劣其心厭没者示以聲聞道令出於衆苦若復有衆生諸根小明利樂於因緣法爲說辟支佛若人根明利有大慈悲心饒益諸衆生爲說菩薩道若有無上心決定樂大事爲示於佛身說無盡佛法解云此明一乘法門主伴具足故云無盡佛法不同三乘一相一寂等法以此地中作大法師明說法儀軌是故開示一乘三乘文義差別也十本末開合差別如大乘同性經云所有聲聞法辟支佛法菩薩法諸佛法如是一切諸法皆悉流入毗盧遮那智藏大海此文約本末分異仍會末歸本明一乘三乘差別顯耳此上十證足爲龜鏡

其別教一乘所明行位因果等相與彼三乘教施設分齊全別不同廣在經文略如下辨縱無教證依彼義異尚須分宗況聖教雲披煥然溢目矣二該攝門者一切三乘等本來悉是彼一乘法何以故以三乘望一乘有二門故謂不異不一也初不異亦二一以三即一故不異二以一即三故不異問若據初門三即一者未知彼三爲存爲壞若存如何唯一若壞彼三乘機更依何法而得進修答有四句一由即一故不待壞二由即一故不礙存三由即一故無不壞四由即一故無可存由初二義三乘機得有所依由後二義三乘機得入一乘由四句俱即一故是故唯有一乘更無餘也二以一乘即三明不異者隱顯四句反上思之是故唯有三乘更無一也此如下同教中辨二不一者此即一之三與上即三之一是非一門也是則不壞不一而明不異又此中不一是上分相門此中不異是此該攝門也二同教者於中二初分諸乘後融本末初中有六重一明一乘於中有七初

約法相交參以明一乘謂如三乘中亦有說因陀羅網及微細等事而主伴不具或亦說華藏世界而不說十等或一乘中亦有三乘法相等謂如十眼中亦有五眼十通中亦有六通等而義理皆別此則一乘垂於三乘三乘參於一乘是則兩宗交接連綴引攝成根欲性令入別教一乘故也二約攝方便謂彼三乘等法總爲一乘方便故皆名一乘所以經云諸有所作皆爲一大事故等也三約所流辨謂三乘等悉從一乘流故故經云汝等所行是菩薩道等又經云毗尼者即大乘也四約就勝門即以三中大乘爲一乘以望別教雖擁實有異同是菩薩所乘故故經云唯此一事實餘二則非眞又云止息故說二等此文有二意一若望上別教餘二者則大小二乘也以聲聞等利鈍雖殊同期小果故開一異三故若望同教即聲聞等爲三也又融大同一故五約教事深細如經云我常在靈山等六約八義意趣依攝論如問答中辨七約十義方便如孔目中說依上諸義即三乘

等並名一乘皆隨本宗定故主伴不具故是同非別也二明二乘有三種一者一乘三乘名爲二乘謂如經中四衢所授并臨門三車此中合愚法同迴心俱是小乘故有二耳二者大乘小乘爲二乘此則合一同三開愚法異迴心三者聲聞緣覺爲二乘此通愚法及迴心又初約一乘次約三乘後約小乘準可知之三明三乘亦有三種一者一乘三乘小乘名爲三乘此爲顯法本末故上開一乘下開愚法故有三也以經中愚法二乘並在所引諸子中故知三乘外別有小乘三車引諸子故知小乘外別有三乘三人俱出至露地已更別授大白牛車故知三乘外別有一乘問何以得知愚法二乘在所引中耶答以彼愚法約大乘終教已去並不名究竟出三界故何以故以人執煩惱未永斷故但能折伏而已故彌勒所問經論云一切聲聞辟支佛人不能如實修四無量不能究竟斷諸煩惱但能折伏一切煩惱故也又經云汝等所得涅槃非眞滅度又經云若不信此法得阿羅

漢果無有是處又大品云欲得阿羅漢等果當學般若波羅蜜是故當知羅漢實義在大乘中是故大乘必具三也故普超三昧經云如此大乘中亦有三乘則爲三藏謂聲聞藏緣覺藏菩薩藏唯大乘中得有三藏餘二乘中則無此也入大乘論中亦同此說是故當知門外三車不通愚法以法華非小乘故其瑜伽聲聞決擇及雜集等論辨聲聞等教行位果及斷惑分齊與婆沙俱舍等不同者是其事也是故當知一乘三乘小乘分齊別也

跡一　八

由此義故大智度論云般若波羅蜜有二種一共二不共言共者謂此摩訶衍經及餘方等經共諸聲聞衆集共說故不共者如不思議經不與聲聞共說故解云不思議經者彼論自指華嚴是也以其唯說別教一乘故名不共義準知之如四阿含經名不共以唯說愚法二乘教故如大品等經共集三乘衆通說三乘法具獲三乘益故云共也此中通大之小非愚法通小之大非一乘依此三義故梁攝論云善成立有三種一小乘二三乘三

一乘其第三最居上故名善成立即其事也若言說大品等時一音異解得小果故有三乘者說華嚴時何不異解得小果耶又說增一等時何不異解得大果耶是故當知三宗各別理不疑也二者大乘中乘小乘爲三乘此有三義一則融一乘同大乘合愚法同小乘故唯三也教理可知此約一乘辨二則大乘中自有三乘如上所說三則小乘中亦有三如小論中自有聲聞法緣覺法及佛法此中佛法但慈悲愛行等異於二乘故也四者或爲四乘亦有三種一謂一乘三乘爲四此則開一異三合二聲聞故也二謂一乘三乘小乘人天爲四此總開意也三謂三乘人天爲四準上可知五者或爲五乘亦有三種一謂一乘三乘小乘爲五二謂三乘人天爲五三謂佛與二乘天及梵亦爲五並準釋可知六者或無量乘謂一切法門也故此經云於一世界中聞說一乘者或二三四五乃至無量乘此之謂也上來分乘竟二融本末者此同文說諸乘等會融無二同一法界有其二

門一泯權歸實門即一乘教也二攬實成權門則三乘教等也初則不壞權而即泯故三乘即一乘而不礙三後則不異實而即權故一乘即三乘而不礙一是故一三融攝體無二也問若爾二門俱齊如何復說有權實耶答義門異故權實恒存理徧通故全體無二何者謂權起必一向賴於實是故攬實實不失實現未必一向籍於權故泯權權不立是故三乘即一雖具存壞竟必有盡一乘即三雖具隱顯竟恒無盡由此鎔融有其四句一或唯一乘謂如別教二或唯三乘如三乘等教以不知一故或亦一亦三如同教四或非一非三如上果海此四義中隨於一門皆全收法體是故諸乘或存或壞而不相礙也準思可解餘釋乘明體等並如別說上來明建立一乘竟

第二教義攝益者此門有二先辨教義分齊後明攝益分齊初中又二先示相後開合初中有三義一者如露地牛車自有教義謂十十無盡主伴具足如華嚴說此當別教一乘

二者如臨門三車自有教義謂界內示爲教得出爲義仍教義即無分此當三乘教如餘經及瑜伽等說三者以臨門三車爲開方便教界外別授大白牛車方爲示眞實義此當同教一乘如法華經說二開合者有二先別後總別中一乘三乘各有三句三乘三句者或具教義約三乘自宗說或唯教非義約同教一乘說或俱非教義約別教一乘說爲彼所目故也一乘三句者或具教義約自別教說或唯義非教約同教說或俱非教義唯約三乘教說隱彼無盡教義故後總者或教義俱教以三乘望一乘故或教義俱義以一乘望三乘故或具此三句約同教說或皆具教義各隨自宗差別說矣二明攝益分齊者於中有三一或唯攝界內機令得出世益即以爲究竟此約三乘當宗說亦如瑜伽等辨二或攝界外機令得出出世益方爲究竟此有二種若先以三乘令其得出後乃方便得一乘者此即一乘三乘和合說故屬同教攝亦名迴三入一教此如法華經說若先於一乘

已成解行後於出世身上證彼法者即屬別教一乘攝此如小相品說三或通攝二機令得二益此亦有二若先以三乘引出後令得一乘亦是三一和合攝機成二益故屬同教此如法華經說若界內見聞出世得法出出世證成或界內通見聞解行出世唯解行出出世唯證入此等屬別教一乘此如華嚴說第三敘今古立教者謂古今諸賢所立教門差別非一且略敘十家以為龜鏡一依菩提流支依維摩經等立一音教謂一切聖教皆是一音一味一雨等霑但以衆生根行不同隨機異解遂有多種如克其本唯是如來一圓音教故經云佛以一音演說法衆生隨類各得解等是也二依護法師等依楞伽等經立漸頓二教謂以先習小乘後趣大乘大由小起故名為漸亦大小俱陳故即涅槃等教是也如直往菩薩等大不由小故名為頓亦以無小故即華嚴是也遠法師等後代諸德多同此說三依光統律師立三種教謂漸頓圓光師釋意以根未熟先說無常後說常先

說空後說不空深妙之義如是漸次而說故名漸教爲根熟者於一法門具足演說一切佛法常與無常空與不空同時俱說更無漸次故名頓教爲於上達分階佛境者說於如來無礙解脫究竟果海圓極祕密自在法門即此經是也（卅一）後光統門下遵統師等諸德並亦宗承大同此說四依大衍法師等一時諸德立四宗教以通收一代聖教一因緣宗謂小乘薩婆多等部二假名宗謂成實經部等三不眞宗謂諸部般若說即空理明一切法不眞實等四眞實宗涅槃華嚴等明佛性法界眞理等五依謙身法師立五種教三種同前衍師等第四名眞實宗教謂涅槃等經明佛性眞理等第五明法界宗謂華嚴明法界自在無礙法門等六依着闍法師立六宗教初二同衍師第三名不眞宗明諸大乘通說諸法如幻化等第四名眞宗明諸法眞空理等第五名常宗明說眞理恒沙功德常恒等義第六名圓宗明法界自在緣起無礙德用圓備亦華嚴法門等是也七依南岳思禪師

及天台智者禪師立四種教統攝東流一代聖教一名三藏教謂是小乘故彼自引法華經云不得親近小乘三藏學者又智論中說小乘為三藏教大乘為摩訶衍藏二名通教謂諸大乘經中說法通益三乘人等及大品中乾慧等十地（故一）通大小乘者是也（十三）三名別教謂諸大乘經中所明道理不通小乘等者是也四名圓教為法界自在具足一切無盡法門一即一切一切即一等即華嚴等經是也八依江南憨法師立二教一釋迦經謂屈曲教以逐物機隨計破著故如涅槃等二處各那經謂平等道教以逐法性自在說故即華嚴是也九依梁朝光宅寺雲法師立四乘教謂臨門三車為三乘四衢所授大白牛車方為第四以彼臨門牛車亦同羊鹿俱不得故餘義同上辨信行禪師依此宗立二教謂一乘三乘三乘者則別解別行及三乘差別并先習小乘後趣大乘是也一乘者謂普解普行唯是一乘亦華嚴法門及直進等是也十依大唐三藏玄奘法師依解深密經金光明

經及瑜伽論立三種教即三法輪是也一轉法輪謂於初時鹿野園中轉四諦法輪即小乘法二名照法輪謂中時於大乘內密意說言諸法空等三名持法輪謂於後時於大乘中顯了意說三性及真如不空理等此三法輪中但攝小乘及三乘中始終二教不攝別教一乘何以故以華嚴經在初時說非是小乘故彼持法輪在後時說非是華嚴故是故不攝華嚴法門也此上十家立教諸德並是當時法將英悟絕倫歷代明模階位叵測祇如思禪師及智者禪師神異感通迹參登位靈山聽法憶在於今諸餘神應廣如僧傳又如雲法師依此開宗講法華經感天雨花等神迹如僧傳其餘諸法師行解超倫亦如僧傳此等諸德豈夫好異但以備窮三藏覿斯異軫不得已而分之遂各依教開宗務存通會使堅疑頓滯冰釋朗然聖說差異其宜各契耳

第四分教開宗者於中有二初就法分教教類有五後以理開宗宗乃有十初門者聖教

萬差要唯有五一小乘教二大乘始教三終教四頓教五圓教初一即愚法二乘教後一即別教一乘以經本中下文內爲善伏太子所說名爲圓滿脩多羅故立此名也中間三者有其三義一或總爲一謂一三乘教也以此皆爲三人所得故如上所引說二或分爲二所謂漸頓以始終二教所有解行並在言說階位次第因果相承從微至著通名爲漸故楞伽云漸者如菴摩勒果漸熟非頓此之謂也頓者言說頓絕理性頓顯解行頓成一念不生即是佛等故楞伽云頓者如鏡中像頓現非漸此之謂也以一切法本來自正不待言說不待觀智如淨名以嘿顯不二等又寶積經中亦有說頓教修多羅故依此立名三或開爲三謂於漸中開出始終二教即如上說深密經等三法輪中後二是也依是義故法鼓經中以空門爲始以不空門爲終故彼經云迦葉白佛言諸摩訶衍經多說空義佛告迦葉一切空經是有餘說唯有此經是無上說非有餘說復次迦葉如波斯匿王常

十一月設大施會先飯餓鬼孤貧乞者次施沙門及婆羅門甘饍衆味隨其所欲諸佛世尊亦復如是隨諸衆生種種欲樂而爲演說種種經法若有衆生懈怠犯戒不勤隨順捨如來藏常住妙典好樂修學種種空經乃至廣說解云此則約空理有餘名爲始教約如來藏常住妙典名爲終教又起信論中約頓教門顯絶言眞如約漸教門說依言眞如就依言中約始終二教說空不空二眞如也此約法以分教耳若就法義如下別辨二以理

開宗宗乃有十一我法俱有宗此有二一人天乘二小乘小乘中犢子部等彼立三聚法一有爲聚法二無爲聚法三非二聚法初三是法後一是我又立五法藏一過去二未來三現在四無爲五不可說此即是我不可說是有爲無爲故二法有我無宗謂薩婆多等彼說諸法二種所攝一名二色或四所攝謂三世及無爲或五謂一心二心所三色四不相應五無爲故一切法皆悉實有也三法無去來宗謂大衆部等說有現在及無爲法以

過未體用無故四現通假實宗謂法假部等彼說無去來現在世中諸法在蘊可實在界處假隨應諸法假實不定成實論等經部別師亦即此類五俗妄眞實宗謂說出世部等世俗皆假以虛妄故出世法皆實非虛妄故六諸法但名宗謂說一部等一切我法唯有假名都無體故此通初教之始準知七一切法皆空宗謂大乘始教說一切諸法皆悉眞空然出情外無分別故如般若等八眞德不空宗謂如終教諸經說一切法唯是眞如如來藏實德故有自體故具性德故九相想俱絶宗如頓教中顯絶言之理等如淨名嘿顯等準知十圓明具德宗如別教一乘主伴具足無盡自在所顯法門是也

第五乘教開合者於中有三初約教開合二以教攝乘三諸教相收初約教者然此五教相攝融通有其五義一或總爲一謂本末鎔融唯一大善巧法二或開爲二一本教謂別教一乘爲諸教本故二末教謂小乘三乘從彼所流故又名究竟及方便以三乘小乘望

一乘悉爲方便故三或開爲三謂一乘三乘小乘教以方便中開出愚法二乘故四或分爲四謂小乘漸頓圓以始終二教俱在言等故五或散爲五謂如上說二以教攝乘者有二先一乘隨教有五一別教一乘云云二同教一乘云云三絶想一乘如楞伽此頓教四約佛性平等爲一乘等此終教云云五密義意一乘如八意等此約始教云云二明三乘亦有五一小乘中三謂始別終同以俱羅漢故二始教中三始終俱別以有入寂故三終教中三始終俱同並成佛故四頓教中三始終俱離云云五圓教中三始終俱同汝等所行是菩薩道等故云云三諸教相收者有二門一以本收末門二以末歸本門初中於圓內或唯一圓教以餘相皆盡故或具五教以攝方便故頓教中或唯一頓教亦以餘相盡故或具四教以攝方便故熟教中或一或三初教中或一或二小乘中唯一皆準上知之二以末歸本小乘內或一以據自宗故或五謂於後四教皆有爲方便故初教中或一是自宗故或四謂

於後三教皆有作方便故熟教中或一或三頓教中或一或二圓教中唯一皆準上知之是諸教下所明義理交絡分齊準此思之是則諸教本末句數結成教網大聖善巧長養機緣無不周盡故此經云張大教網置生死海漉人天魚置涅槃岸此之謂也

第六教起前後者於中有二初明稱法本教二明逐機末教初者謂別教一乘即佛初成道第二七日在菩提樹下猶如日出先照高山於海印定中同時演說十十法門主伴具足圓通自在該於九世十世盡因陀羅微細境界即於此時一切因果理事等一切前後法門乃至末代流通舍利見聞等事並同時顯現何以故卷舒自在故舒則該於九世卷則在於一時此卷即舒舒又即卷何以故同一緣起故無二相故經本云於一塵中建立三世一切佛事等又云於一念中即八相成道乃至涅槃流通舍利等廣如經說是故依此普聞一切佛法並於第二七日一時前後說前後一時說如世間印法讀文則句義前

後印之則同時顯現同時前後理不相違當知此中道理亦爾準以思之二 逐機未教者謂三乘等有二義一與一乘同時異處說二異時異處說初義者是同教故未不離本故依本而成故後義者本末相分故與本非一故此二各有二義一三乘二小乘初者密迹力士經說佛初成道竟七 日思惟已即於鹿園中以衆寶等莊嚴法座廣集三乘衆梵王請佛爲轉法輪廣益三乘衆得大小等果乃至廣說如彼經中又大品經云佛初在鹿野轉四諦法輪無量衆生發聲聞心無量衆生發獨覺心無量衆生發阿耨多羅三藐三菩提心行六波羅蜜無量菩薩得無生忍住初地二地乃至十地無量一生補處菩薩一時成佛解云以此教證當知最初第二七日即說三乘法與一乘同時說也二小乘者如彌沙塞律說佛初成道竟入三昧七日後乃於鹿野苑而轉法輪故知小乘亦與一乘同時說也又普曜經云第二七日提謂等五百賈人施佛麨蜜佛與授記當得作佛等此經所

說雖通三乘等教有義亦攝人天等法亦與一乘同時說也問說時既同何故說處別耶答爲約時處寄顯法故須同異也故地論云時處等校量顯示勝故同時者顯是同教故異處者示非別教故如別教一乘在菩提樹下說者欲明此是得菩提處即顯如來自所得法攝本而說故不移處說也餘三乘等法欲明逐機改異故移處就機鹿園而說顯非本也第二時處俱異者曰與一乘不即義故時處俱別也或三七日後說如法華經或六七日後說如四分律及薩婆多論說或七七日乃說如興起行經或八七日乃說如十誦律說或五十七日後說如大智論說或一年不說法經十二年方度五人如十二遊經說有人解云智論五十七日者即五十箇七日異十二遊經一年同也以此等教證當知三乘小乘教並非第二七日說由與一乘教差別故隨機宜故餘可準知

第七決擇前後意者然諸教前後差別難知略以十門分別其意一或有衆生於此世中

小乘根性始終定者即見如來從初得道乃至涅槃唯說小乘未曾見轉大乘法輪如小乘諸部執不信大乘者是二或有衆生於此世中小乘根不定故堪進入大乘初教即便定者即見如來初時轉於小乘法輪翻諸外道後時見轉大乘初教即空法輪迴諸小乘如中論初說者是三或有衆生於此世中於小乘及初教根不定故堪入終教即便定者即初時見轉小乘法輪中時見轉空教法輪後時見轉不空法輪如解深密經等說者是四或有衆生於此漸教中根不定故堪入頓教即便定者即見初示言說之教猶非究竟後顯絕言之教方為究竟如維摩經中初三十二菩薩及文殊等所說不二並在言說中後維摩所顯絕言之教以為究竟者是五或有衆生於此世中頓悟機熟即便定者即見佛從初得道乃至涅槃不說一字如楞伽說又涅槃經云若知如來常不說法是名菩薩具足多聞等六或有衆生於此世中三乘根性定者見佛從初即說三乘教法乃至涅槃

更無餘說如上密迹力士經及大品經說者是七或有衆生於此世中三乘根不定故堪進入同教一乘者即見自所得三乘之法皆依一乘無盡教起是彼方便阿含施設是故諸有所修皆迴向一乘如會三歸一等又如上所引三乘與一乘同時說者等八或有衆生於此世中三乘根不定故堪可進入別教一乘者即知彼三乘等法本來不異別教一乘何以故爲彼所目故更無異事故如法華經同教說者是九或有衆生於此世中具有普賢機者即見如來從初成道乃至涅槃一切佛法普於初時第二七日海印定中自在演說無盡具足主伴無窮因陀羅網微細境界本來不見說三乘小乘等法如華嚴經別教中說者是此約普賢教分見聞及解行處說十或有衆生於一乘別教解行滿足已證入果海者即見上來諸教並是無盡性海隨緣所成更無異事是故諸教即是圓明無盡果海具德難思不可說不可說也此約一乘入證分齊處說餘可準知

第八施設異相者然此異相繁多略約十門以顯無盡何者十異一者時異謂此一乘要在初時第二七日說猶如日出先照高山等故論云此示法勝故在初時及勝處說也若爾何故不初七日說思惟因緣行等如論釋又此即是時因陀羅網等故即攝一切時若前若後各不可說劫通前際後際並攝在此一時中也三乘等不爾以隨逐機宜時不定故或前或後亦不一時收一切劫等二者處異謂此一乘要在蓮華藏世界海中衆寶莊嚴菩提樹下則攝七處八會等及餘不可說不可說世界海並在此中以一處攝一切處故是故不動道樹徧昇六天等者是此義也又此華藏世界通因陀羅網故周測諸塵於此稱法界處說彼一乘稱法界法門也三乘等則不爾在娑婆界木樹等處亦無一處即一切處等問若爾何故佛地經等亦在淨土中說耶答彼經但云在光曜宮殿等具十八種圓滿亦不別指摩竭提國等以彼爲地上菩薩說佛地功德故在三界外受用土中此

三乘終教及一乘同教說若此華嚴皆云在華藏界內摩竭國等不云娑婆內亦不云三界外故知別也餘義準知三者主異謂此一乘要是盧舍那十身佛及無盡三世間說如普賢行品云佛說菩薩說刹說衆生說三世一切說等不同三乘等是化身及受用身等說餘義準知四者衆異謂此一乘經首唯列普賢等菩薩及佛境界中諸神王衆不同三乘等或唯聲聞衆或大小二衆等問若爾何故第九會中有聲聞衆耶答彼中列聲聞意者有二種一寄對顯法故爲示如聾如盲顯法深勝也二文殊出會外所攝六千比丘非是前所引衆此等皆是已在三乘中今迴向一乘故作是說也五者所依異謂此一乘教起要依佛海印三昧中出不同三乘等依佛後得智出六者說異謂此一乘此一方說一事一義一品一會等時必結通十方一切世界皆同此說主伴共成一部是故此經隨一文一句皆徧十方多文多句亦皆徧十方三乘等則不爾但隨一方一相說無此主伴該

通等也七者位異謂此一乘所有位相上下皆齊仍一一位中攝一切位是故乃至佛等諸位在信等位中餘位亦然三乘中則不爾但隨當位上下階降皆不相雜也餘如下說八者行異謂隨一菩薩則具信等六位一一位中所有定散等差別行相並一時修如東方一切世界中常入定等西方世界中常供養佛等如是十方世界中盡窮法界行亦不分身一時皆徧滿一念皆徧修一一念中亦如此信位滿心已去一一位皆如是修更無優劣又一行即一切行等通因陀羅網等三乘則不爾地上菩薩猶各有分齊況地前者乎餘如下說九者法門異謂略舉十種以明之一彼有三佛此有十佛二彼有六通此有十通三彼有三明此有十明四彼有八解說此有十解脫五彼有四無畏此有十無畏六彼有五眼此有十眼七彼說三世此說十世八彼有四諦此有十諦九彼有四辯此有十辯十彼有十八不共法此有十不共法餘門無量廣如經說十者事異謂隨有舍林池地

山等事皆是法門或是行或是位或教義等而不壞其事仍一一塵中皆具足法界一切差別事因陀羅微細成就隨一事起皆悉如是三乘等則不爾但可說即空即眞如等故不同此也又若以神通不思議力容得覩現非是彼法自恒（跡）如是餘可準（廿四）（第入門竟後有所詮義理二門成中下二卷畢十門矣）

華嚴一乘教義分齊章卷第一

音釋

分齊　分符問切齊在詣切分齊限量也　儐從　儐必刃切導也從疾用切隨行也　斟酌　斟之深切少也　軌度　軌居洧切法度也　綴旒　綴陟衛切聯也　旒力求切鈴也　鎔鈐　鎔余封切做也　攬持　攬魯敢切持也　鈐巨　鈐渠廉切見嘿莫北切不語也　覩靚　覩普火切不可也　靚徒歷

華嚴一乘教義分齊章卷第二　跡二

唐大薦福寺沙門法藏述

第九明諸教所詮差別者略擧十門義差別故顯彼能詮差別非一餘如別說一所依心識二明佛種性三行位分齊四修行時分五修行依身六斷惑分齊七二乘迴心八佛果義相九攝化境界十佛身開合第一心識差別者如小乘但有六識義分心意識如小乘論說於阿賴耶識但得其名如增一經說若衣治故於阿賴耶識但得一分生滅之義以於眞理未能融通但說凝然不作諸法故就緣起生滅事中建立賴耶從業等種辨體而生異熟報識爲諸法依方便漸漸引向眞理故說熏等悉皆即空如解深密經云若菩薩於內於外不見藏住不見熏習不見阿賴耶不見阿賴耶識不見阿陀那不見阿陀那識若能如是知者是名菩薩菩薩如來齊此建立一切心意識祕密善巧瑜伽中亦同此說解云既齊此不見等處立爲心意等善巧故是故所立賴耶生滅等相皆是密意不令如

言而取故會歸眞也若依終教於此賴耶識得理事融通二分義故論但云不生不滅與生滅和合非一非異名阿黎耶識以許眞如隨熏和合成此本識不同前教等等種生故楞伽云如來藏爲無始惡習所熏名爲藏識又云如來藏受苦樂與因俱若生若滅又云如來藏名阿賴耶識而與無明七識俱又起信云自性清淨心因無明風動成染心等如是非一問眞如既言常法云何得說隨熏起滅既許起滅如何復說爲凝然常答既言眞如常故非如言所謂常也何者聖說眞如爲凝然者此是隨緣作諸法時不失自體故說爲常是即不異無常之常名不思議常非謂不作諸法如情所謂之凝然也故勝鬘中云不染而染者明隨緣作諸法也染而不染者明隨緣時不失自性由初義故俗諦得成由後義故眞諦復立如是眞俗但有二義無有二體相融無礙離諸情執是故論云智障極盲闇謂眞俗別執此之謂也此眞如二義同前始教中約法相差別門故但說一分凝然

義也此終教中約體相鎔融門故說二分無二之義此義廣如起信義記中說又如十地經云三界虛妄唯一心作攝論等約始教義釋爲賴耶識等也十地論約終教釋爲第一義眞心也又如楞伽經頌攝論等釋云此界等者界謂因義即種子識如是等寶性論約終教釋云此性者即如來藏性依此有諸趣等者如勝鬘經說依如來藏有生死依如來藏有涅槃等乃至廣說是故當知二門別也若依頓教即一切法唯一眞如心差別相盡離言絕慮不可說也如維摩經中三十二菩薩所說不二法門者是前終教中染淨鎔融無二之義淨名所顯離言不二是此門也以其一切染淨相盡無有二法可以融會故不可說爲不二也若依圓教即約性海圓明法界緣起無礙自在一即一切一切即一主伴圓融故說十心以顯無盡如離世間品及第九地說又唯一法界性起心亦具十德如性起品說此等據別教言若約同教即攝前諸教所說心識何以故是此方便故從此而流

故餘可準之問云何一心約就諸教得有如是差別義耶答此有二義一約法通收二約機分齊初義者由此甚深緣起一心具五義門是故聖者隨以一門攝化衆生一攝義從名門如小乘教說二攝理從事門如始教說三理事無礙門如終教說四事盡理顯門如頓教說五性海具德門如圓教說是即不動本而常末不壞末而恒本故五義相融唯一心轉也二約機明得法分齊者或有得名而不得義如小乘教或有得名得一分義如始教或有得名得具分義如終教或有得義而不存名如頓教或有名義俱無盡如圓教其餘義門如唯識章說第二明種性差別者若依小乘種性有六種謂退思護住昇進不動不動性中有三品上者佛種性中者獨覺性下者聲聞性如舍利弗等雖於此中說佛一人有佛種性然非是彼大菩提性以於佛功德不說盡未來際起大用等故是故當知於此教中除佛一人餘一切衆生皆不說有大菩提性餘義如小乘論說若依三乘教種性

二別略有三說一約始教即就有爲無常法中立種性故即不能徧一切有情故五種性中即有一分無性衆生故顯揚論云何種性差別五種道理謂一切界差別可得故乃至云唯現在世非般涅槃法不應理故乃至廣說是故當知由法爾故無始時來一切有情有五種性第五種性無有出世功德因故永不滅度由是道理諸佛利樂有情功德無有斷盡其有種性者瑜伽論云種性略有二種一本性住二習所成本性住者謂諸菩薩六處殊勝有如是相從無始世展轉傳來法爾所得習所成者謂先串習善根所得此中本性即內六處中意處爲殊勝即攝賴耶識中本覺解性爲性種性故梁攝論云聞熏習與阿賴耶識中解性和合一切聖人以此爲因然瑜伽既云具種性者方能發心即知具性習二法成一種性是故此二緣起不二隨闕一不成亦不可說性爲先習爲後但可位至堪任已去方可約本說有性種約修說爲習種然有二義而無二事如上攝論云二義

和合爲一因故得知也問此二種性與仁王及本業經中六種性內習種性種有何差別耶答彼經大都約位而說以初習爲習種性久習積成爲性種性故說習種在十住性種在十行三賢之前但名善趣不名種性瑜伽中久習名習種約本爲性種而此二種非初非中後是故經說習故成性論中說爲依性起習良以此二互成緣起無二相故經論互說義方備足又經說種性在發心後論中種性在發心前何以爾者以其至得位時功能

万顯是故經說在三賢位中然彼功能必有所依是故論中說在位前要由功能顯方可說有故經不違論要由有性方起功能故論不違經亦是互舉義意融通問又以何義知種性至堪任位耶答以論說種性必具性習既已有習必已修行若已修行必至堪任若不從愚夫至堪任已來中間修此串習行者更何位修也以於愚位未修習故得位已去具第二住故是故當知從愚位未修串習行至彼堪任串習方成故得性習通融以爲種

性問若要待習方說性者愚位未習豈無性種如其無者後不應有先無後有非性種故如其有者無習有性不應理故論不說故答此二既爲緣起故無習時亦無彼性由此亦立無性有情先無後有非性種者此亦不然以習成處定先有性愚位未習故不說性後起習已不名無習是故習成後說有性隨於諸乘串習何行爾時即說本有彼性問若爾此即唯是一不定性如何得有五種性差別耶答即由此義安立五性何者謂修六度串習行已位到堪任成菩薩種性若習小行到於忍位成聲聞性故智論云燸頂忍等名爲性地善戒經云若得世第一法是名第二位故知前三善根屬種性位若依俱舍論得順解脫分善根位方說有性故彼論云順解脫分者謂定能感涅槃果善此善生已令彼有情名爲身中有涅槃法獨覺準知由此即立三乘種性若於三行隨一修行未至本位爾時立爲不定種性若於三行全未修行爾時立爲無有種性由此當知諸乘種性皆就習

說問若愚位無習即無性者後縱起習何得爲有答有習非是無習位故是故有習常恒有無習自恒無既不以無習而作習亦不以無性而爲性以分位差別故如涅槃經云三種人中畢竟死者喻一闡提無佛性也善男子一闡提輩若遇善友諸佛菩薩聞說深法及以不遇俱不得離一闡提心何以故斷善根故一闡提輩亦得阿耨多羅三藐三菩提心所以者何若能發菩提之心即不復名一闡提性也善男子以何緣故說一闡提得阿耨多羅三藐三菩提一闡提輩實不得阿耨多羅三藐三菩提如命盡者等乃至廣說當知此中就位前後有無恒定不相由也二約終教即就眞如性中立種性故則徧一切衆生皆悉有性故智論云白石有銀性黃石有金性水是濕性(二)火是熱性一切衆生(七)有涅槃性以一切妄識無不可歸自眞性故如經說言衆生亦爾悉皆有心凡有心者定當得成阿耨多羅三藐三菩提以是義故我常宣說一切衆生皆有佛性問如有難云若諸有心

通答亦論自有釋故佛性論第二卷云何故復有經說闡提衆生決定無有般涅槃性若爾二經便自相違如何會二說一了一不了故不相違解云若小乘中但佛一人有佛性餘一切人皆不說有若三乘始教中以漸異小乘故說多人有猶未全異彼故許一分無性是故論中判爲權施不了說也問若依終教一切衆生皆當作佛即衆生雖多亦有終盡若如是者最後成佛即無所化所化無故利他行闕利他行闕成佛不應道理又令諸佛利他功德有斷盡故如其一切盡當作佛而言衆生終無盡者即有自語相違過失以無終盡者永不成佛故又如一佛度無量人於衆生界有損已不若有漸損必有終盡有損無盡不應理故若無損者即無滅度有滅無損不應理故依如是等道理佛地論等由此建立無性有情離上諸過失此義云何答若謂衆生由有性故並令成佛說有盡者是即便於衆生界中起於滅見衆生界既滅佛界必增故於佛界便起增見如是增減非是

正見是故不增減經云舍利弗大邪見者所謂見衆生界增見衆生界減乃至廣說設避此見故立此一分無性有情為不增減者彼終不能離增減見何以故以彼見於諸有性者並成佛故即便起於斷見減見諸無性者不成佛故即便起於常見增見以彼不了衆生界故是故經云一切愚癡凡夫不如實知一法界故不能實見一法界故起邪見心謂衆生界增衆生界減又文殊般若經云假使一佛住世若一劫若過一劫如一佛世界復有無量無邊恒河沙諸佛如是一一佛若一劫若過一劫晝夜說法心無暫息各各度於無量河沙衆生皆入涅槃而衆生界亦不增減乃至十方諸佛世界亦復如是一一諸佛說法教化各度無量河沙衆生皆入涅槃於衆生界亦不增不減何以故衆生定相不可得故義言說衆生界猶如虛空假使無量勝神通之者各無量劫飛行虛空求空邊際終不可盡非以不盡不名遊行非以遊行令其得際當知此中道理亦爾非以當得令其有

終非以無終說有無得是故諸難無不通也又爲成諸佛利他功德無斷盡故立一分無性衆生者是即令彼諸佛但有變化利他功德亦即斷彼隨他受用諸功德也以無菩薩證諸地故又化他中亦但有麤斷滅彼細以無一人得二乘無漏故又今已後諸佛無有一佛得說三乘等教以無得聖機故即斷諸佛同體大悲也又若定意謂悉有性故必皆有盡恐最後佛闕利他行故立一分定無性者然彼後佛終於利他行不圓滿以其所化無一有情得聖果故但佛菩薩二利之中利他爲最何有不令一人得聖果而於自身得成佛耶又本皆發弘誓願云令諸衆生悉得菩提是故令得故本願不虛而衆生界不可盡故本願不斷若不爾者違本願故行願虛故虛行成佛不應理故是故雖欲避上諸失建立無性不謂彼過還墮此宗是故無性非爲究竟了義也問夫論種性必是有爲如何此教約眞如爲種性耶答以眞如隨緣與染和合成本識時即彼眞中有本覺無漏內熏

衆生爲返流因得爲有種性梁攝論說爲黎耶中解性起信論中說黎耶二義中本覺是也又彼論中如來藏具足無漏常熏衆生爲淨法因又寶性論云及彼眞如性者彼本云如六根聚經說六根如是從無始來究竟諸法爲體故解云以眞如通一切法今揀去非情故故約六處衆生數中取彼畢竟眞如理以爲性種性也此與瑜伽所說名同但彼約始教以理從事麤相而說故約事中明種性故也地持云種性麤相我已略說此之謂也

寶性論中約此終教以事從理深細而說故就眞如明性種性是故佛性論云自性清淨心名爲道諦又涅槃經云佛性者名第一義空第一義空名爲智慧此等並就本覺性智說爲性種其習種亦從眞如所成故攝論云多聞熏習從最清淨法界所流等（十一）又起信論中以眞如體相二大爲內熏因眞如用大爲外熏緣以與無明染法合故是故三大內外說熏以熏力故無明盡時冥合不二唯一眞如也三約頓教明者唯一眞如離言說相名

爲種性而亦不分性習之異以一切法由無二相故是故諸法無行經云云何是事名爲種性文殊師利一切衆生皆是一相畢竟不生離諸名字一異不可得故是名種性以此準之上來約三乘說竟第三約一乘有二說一攝前諸教所明種性並皆具足主伴成宗以同教故攝方便故二據別教種性甚深因果無二通依及正盡三世間該收一切理事解行等諸法門本來滿足已成就訖故大經云菩薩種性甚深廣大與法界虛空等此之謂也若隨門顯現即五位之中位位內六決定義等名爲種性亦即此法名爲果相以因果同體唯一性故廣如經說餘可準知問云何種性約諸教差別不同耶答此亦有二義一約法辨隱顯相收二約機明得法分齊初義者由此種性緣起無礙具五義門是故諸教各述一門隨機攝化義不相違何者爲五一是隨執非有門如小乘說二隨事虧盈門如始教說三隨理徧情門如終教說四絕相離言門如頓教說五性備衆德門如圓教說

義雖有五然種性圓通隨攝徧收隱顯齊致也二明得法分齊者或一切皆無唯除佛一人如小乘說或一切皆有唯除草木等如終教說或亦有亦無如始教說以許一分無性故或非有非無如頓教說以離相故或具前四如一乘方便處說或即因具果通三世間如圓教說餘可準知第三行位差別者於諸教中皆以三義略示一明位相二明不退三明行相初者依小乘有四位謂方便見修及究竟也又說小乘十二住以為究竟及說三界九地十一地等廣如小論說二不退者此中修行至忍位得不退故也其行相亦如彼諸論說問何故小乘行位等相不廣顯耶答此中意者以義差別顯教不同而小乘異大乘理無疑故不待說也若依初教亦以三義顯初位相者此中有二一為引愚法二乘令迴心故施設迴心教亦但有見修等四位及九地等名同小乘或立五位謂見道前七方便內分前三種為資糧位以遠方便故後四善根為加行位是近方便故餘名同前又亦

說爲乾慧等十地第九名菩薩地第十名佛地者欲引二乘望上不足漸次修行至佛果故又彼佛果不在十地外同在地中者以引彼故方便同彼以二乘人於現身上得聖果故不在後也又此位相及行相等廣如瑜伽聲聞決擇及雜集論說問何故瑜伽等所明聲聞行位相而不同彼毗曇等耶答不同相者有二義意一爲顯小乘人愚於諸法不了說故二爲方便漸漸引向大乘故耳是故所明行位等法皆悉方便順向大說故不同也

此既非是愚法小乘又非菩薩即知是彼三乘教中聲聞乘也二爲直進人顯位相者彼說菩薩十地差別又以十地說爲見修及通地前以爲大乘十二住義何以故爲影似小乘故又彼地前有四十心以彼十信亦成位故此亦爲似小乘道前四方便故是故梁攝論云如須陀洹道前有四位謂燸頂忍世第一法菩薩地前四位亦如是謂十信十解十行十迴向又亦爲似迴心教故以信等四位爲資糧位十迴向後別立四善根爲加行位

見等同前問何故此教所立名數多分影似小乘等耶答爲隨方便影似引彼有勝方便故若全異彼難信受故若全同彼不名引故問若引二乘何須似彼如爲直進何假似彼小耶答有二意故亦稍似小一以始教中直進之人機巖淺故不能盡受大乘深法是故所示位等法相亦似小乘而義理仍別二凡以大乘似小乘說者皆通二義一爲引小二爲淺機是故說此爲始教也即如何義等者如瑜伽說云何已成就補特伽羅相謂諸聲聞先已串習諸善法故若時安住下品成熟爾時便有下品欲樂下品加行猶往惡趣非故若全異彼難信受故若全同彼不名引故問若引二乘何須似彼如爲直進何假似彼小耶答有二意故亦稍似小一以始教中直進之人機巖淺故不能盡受大乘深法是故所示位等法相亦似小乘而義理仍別二凡以大乘似小乘說者皆通二義一爲引小二爲淺機是故說此爲始教也即如何義等者如瑜伽說云何已成就補特伽羅相謂諸聲聞先已串習諸善法故若時安住下品成熟爾時便有下品欲樂下品加行猶往惡趣非於現法證沙門果非於現法得般涅槃若時安住中品成熟爾時便有中品欲樂中品加行不往惡趣於現法中證沙門果非於現法得般涅槃若時（次二）安住上品成熟（十四）爾時便有上品欲樂上品加行不往惡趣於現法中證沙門果即於現法得般涅槃如說聲聞獨覺亦爾何以故道與聲聞種性同故乃至廣說於菩薩位爲似二乘亦立如是三種成就故彼

論云若諸菩薩住勝解行地名下品成就住淨勝意樂地名中品成熟住堕決定究竟地名上品成就若菩薩住下品成熟猶往惡趣此盡第一無數大劫乃至廣說餘二大劫配二成就如是等文類例非一皆具上意可準而知二不退位者依佛性論聲聞至苦忍緣覺至世第一法菩薩至十迴向方皆不退也當知此中聲聞緣覺非是愚法是故皆是此始教中三乘人也亦可菩薩地前總說為退以其猶堕諸惡趣故如瑜伽云若諸菩薩住勝解行地猶往惡趣故此盡第一無數大劫如是等也三明位中行相差別者如瑜伽云勝解行住菩薩轉時何行何相或時具足聰慧於其諸法能受能持於其義理堪能悟入或於一時不能如是或於一時具足憶念或於一時成於妄類於諸衆生未能了知調伏方便於自佛法亦未了知如實引發善巧方便為他說法教授教誡勉勵而轉勉勵轉故不能如實知或時虛棄如闇射或中或不中隨欲成故或於一時於大菩提已發心而後

退捨由內意樂故欲令自樂由惡擇故欲令他樂或於一時聞說甚深廣大法教而生驚怖猶預疑惑如是等類名勝解行住解云此是十二住中第二住行相其第一種性住行相更劣及地上行相皆如彼說若依終教亦說菩薩十地差別亦不以見修等名說又於地前但有三賢以信但是行非是位故未得不退故本業經云未上住前有此十心不云位也又云始從凡夫地值佛菩薩正教法中起一念信發菩提心是人爾時名為住前信相菩薩亦名假名菩薩名字菩薩其人略修行十心謂信進等廣如彼說又仁王經云習忍已前行十善菩薩有進有退猶如輕毛隨風東西等在此修行經十千劫入十住位方得不退故十住初即不退墮下二乘地況諸惡趣及凡地耶設本業經說十住第六心有退者起信論中釋彼文為示現退也為慢緩者策勵其心故而實菩薩入發心住即得不退也其行相者起信論說三賢初位中少分得見法身能於十方世界八相成道利益衆

生又以願力受身自在亦非業繫又依三昧亦得少分見於報身佛其所修行皆順眞性謂知法性體無慳貪隨順修行檀波羅蜜等廣如彼說又梁攝論中十信名凡夫菩薩十解名聖人菩薩等其地上行位倍前準知是故當知此中行位與前始教淺深之相差別顯矣問此教豈不通引二乘何故行位不似小乘說耶答此後諸教並皆深勝所引二乘亦是純熟高勝機故不假似彼也若依頓教一切行位皆不可說以離相故一念不生即是佛故若見行位差別等相即是顛倒故若寄言顯者如楞伽云初地即八地乃至云無所有何次等又思益經云若人聞是諸法正性勤行精進如說修行不從一地至一地若不從一地至一地是人不住生死涅槃如是等也若依圓教者有二義一攝前諸教所明行位以是此方便故二據別教有其三義一約寄位顯謂始從十信乃至佛地六位不同隨得一位得一切位何以故由以六相收故主伴故相入故相即故圓融故經云在於一

地普攝一切諸地功德是故經中十信滿心勝進分上得一切位及佛地者是其事也又以諸位及佛地等相即等故即因果無二始終無礙於一一位上即是菩薩即是佛者是此義也二約報明位相者但有三生一成見聞位謂見聞此無盡法門成金剛種子等如性起品說二成解行位謂兜率天子等從惡道出已一生即得離垢三昧前得十地無生法忍及十眼十耳等境界廣如小相品說又如善財始從十信乃至十地於善友所一生一身上皆悉具足如是普賢諸行位者亦是此義也三證果海位謂如彌勒告善財言我當來成正覺時汝當見我如是等當知此約因果前後分二位故是故前位但是因圓果在後位故說當見我也三約行明位即唯有二謂自分勝進此門通前諸位解行及以得法分齊處說如普莊嚴童子等也其身在於世界性等上處住當是白淨寶網轉輪王位得普見肉眼見十佛剎微塵數世界海等若三乘肉眼即不如此故智論云肉眼唯見三

千世界內事若見三千世界外者何用天眼為故知不同也又彼能於一念中化不可說不可說衆生一時皆至離垢三昧前餘念念中皆亦如是其福分感一定光頗瓈鏡照十佛刹微塵數世界等當知此是前三生中解行位內之行相也以約因門示故若約信滿得位已去所起行用皆徧法界如經能以一手覆六千界等手出供具與虛空法界等一時供養無盡諸佛作大佛事饒益衆生不可說也廣如信位經文說又云不離一世界不起一坐處而能現一切無量身所行等又於一念中十方世界一時成佛轉法輪等乃至廣說是故當知與彼三乘分齊全別何以故以三乘行位是約信解阿含門中作如是說也問前終教中不退際上亦得如是八相等用與此何別答彼於此位示成佛時於後諸位皆不自在以未得故但是當位暫起化故此即不爾於初位中起此用時於後諸位並同時起皆以得故是實行故該六位故問義既不同何故一種同是信滿勝進分上起此

用耶答爲欲方便顯此一乘信滿成佛今易信受故於彼教先作此說問既一位中有一切位及信滿心即得佛者何須更說後諸位耶答說後諸位即是初中之一切也如初後亦爾問若初即具後得初即得後者亦可後亦具初既不得後應亦不得初耶答實爾但以得初無不得後故是故無有未得後而不得初也問若爾云何說得諸位階降次第答以此經中安立諸位有二善巧一約相就門分位前後寄同三乘引彼方便是同教也二約體就法前後相入圓融自在異彼三乘是別教也但以不移門而恒相即不壞即而恒前後是故二義融通不相違也問若爾是初門即一切者何不說信位初心即得而說滿心等耶答若自別教即不依位成今寄三乘終教位說以彼教中信滿不退方得入位今即寄彼得入位處一時得此一切前後諸位行相是故不於信初心說以未得不退未成位相但是行故問若爾應言住位成佛何名信滿答由信成故是故行佛非位佛也餘

義準之第四修行時分者若依小乘自有三人下根者謂諸聲聞中極疾三生得阿羅漢果謂於一生種解脫分第二生隨順決擇分第三生漏盡得果極遲經六十劫中根者謂獨覺人極疾四生得果極遲經百劫上根者謂佛定滿三僧祇劫此中劫數取水火等一劫為一數十箇合一為第二數如是展轉至第六十為一阿僧祇依此以數三阿僧祇也問何故下根返經時少而上根等乃多時耶答能於多時修鍊根行等以為難故是故多

也又依婆沙等菩薩成佛有二身一法身二生身法身者謂戒定慧等五分修此法身具有四時一三阿僧祇劫修有漏四波羅蜜時二於百劫修相好業時三出家苦行修禪定時四菩提樹下成正覺時生身者但百劫修相好業於最後身伽耶城淨飯王家受生報身於摩伽陀國而登覺道餘如彼說若依始教修行成佛定經三僧祇但此劫數不同小乘何者此取水火等大劫數至百千數此復至百千為一俱胝名第一數數此俱胝復至

俱胝爲第二數如是次第以所數等數至第一百名一阿僧祇此即十大劫數中第一數也依此數滿三阿僧祇仍此教中就釋迦身以分此義如優婆塞戒經云我於往昔寶頂佛所滿足第一阿僧祇劫然燈佛所滿足第二阿僧祇劫迦葉佛所滿足第三阿僧祇劫我於往昔釋迦佛所始發阿耨菩提心又依本業經又有百劫修相好業但是變化非實修也又以一偈歎弗沙佛已即超九劫但九十一劫即成佛也問三無數劫修諸實行應成報身何故乃就化身說耶答由此始教就下機故有二乘故此身是彼所知見故是權教故作是說也若依終教說有二義一定三阿僧祇約一方化儀故又此教中修實行故成實報身不約化說故法華云我實成佛已來經於無量無邊百千萬億阿僧祇劫又經云我於然燈佛所得授記等皆以方便分別故也又亦無百劫修相好業等何以故以小乘中偏修智分不修福分是故臨成佛時更於百劫別修彼業始教中引彼亦同彼說仍

是化也此終教中論其實行從初發意即福慧雙修故成佛時無別修也二不定修三阿僧祇此有二義一通餘雜類世界故如勝天王經說二據佛功德無限量故如寶雲經云善男子菩薩不能思議如來境界如來境界不可思量但為淺近衆生說三僧祇修習所得菩薩而實發心已來不可計數解云此中不可計數者是不可計數阿僧祇劫非但三也問何故前教定三僧祇此教有定不定耶答前教生故此教熟故方便漸漸勸彼三乘向一乘故作此說也若依頓教一切時分皆不可說但一念不生即是佛故一念者即無念也時者即無時也餘可準思若依圓教一切時分悉皆不定何以故謂諸劫相入故相即故該通一切因陀羅等諸世界故仍各隨處或一念或無量劫等不違時法也餘準而思之第五修行所依身者若依小乘但有分段身至究竟位佛亦同然是實非化若始教中為迴心聲聞亦說分段至究竟位佛身亦爾然此是化非實也若依直進中有二說一

謂寄位顯十地之中功用無功用麤細二位差別相故即說七地已還有分段八地已上有變易二就實報即說分段至金剛已還以十地中煩惱障種未永斷故留至金剛故既有惑障何得不受分段之身故十地經云第十地已還有中陰者是此義也問八地已上一切菩薩於煩惱障永伏不行以無漏智果恒相續故如阿羅漢既無現行惑何得更受分段之身耶答若是凡夫即以現惑潤業受生聖人不爾但留惑種用以受生故雜集論云一切聖人皆以隨眠力故結生相續又梁攝論云異凡夫故永伏上心異二乘故留彼種子解云聖人受生非現潤彼復留種子如何不受分段身耶若言八地已上以智障為緣受變易者所留惑種即便無用何不於此第八地初永害一切煩惱種耶（問二）彼既不爾此云何然若約迴向菩提聲聞已斷煩惱者彼即可以所知障受變易身通諸位也問若爾何故聖教說八地已上唯有所知障為依止故受變易身答此等為欲寄對二乘顯其優（答二）

劣故經作此說然此寄對依諸聖教約位不同略辨十門一說羅漢即同於佛更不分位如律中說佛度五人已即云通佛有六然羅漢出於世間又同生等當知此約小乘教說二亦於佛地分出羅漢如對法論說得菩提時頓斷煩惱障及所知障頓成羅漢及如來故此中雖約煩惱盡邊名阿羅漢而亦為生諸聲聞中心勝欲樂故寄於佛果以分大小也三第十地名阿羅漢佛地超過故非彼也如涅槃經中說四依云阿羅漢者住第十地此寄因異果以分大小也此上二門約始教中迴二乘教說四七地已還寄同羅漢八地已去寄菩薩位如仁王經云遠行菩薩伏三界習因果業滅唯後身位中住第七地阿羅漢位此寄因中自在未自在位以分大小也

此約始教直進中說（卅二）此中既寄聲聞至七地故煩惱障及分段身俱至此位八地已去寄此菩薩行位勝前是故唯有彼所知障及變易身五初二三地寄同世間以得世間四禪（卅三）等故四地寄是須陀洹等以得道品故此初

出世故五地寄此聲聞羅漢以得四諦法故六地寄此辟支佛以得十二緣生法故七地已去寄此菩薩以得無生法忍故此如本業經說上來唯約三乘教說以未分出一乘法故六世間二乘同前至六地第七地寄三乘菩薩以未自在故八地已去寄一乘法以得自在故如梁攝論等說此約一乘三乘等分相而說七於初地之中已過世間及二乘故如地論等說此約三乘中比證分齊說八地前三賢位已過二乘地如起信論說又仁王經說習種性中有十種心已超過二乘一切善地此約終教不退說九信滿心後即過一切小乘三乘等如賢首品說此約一乘說十初在凡夫地創發心時即過二乘如智論說羅漢比丘知沙彌發心推在前等此通一乘及三乘說由有如是寄對法門故諸說前後準此而知

華嚴一乘教義分齊章卷第二

音釋

髮莫還切　串古患切習熟也　燸乃管切與煖同　鬧提梵語此云佛不具聞昌善切　虧驅爲切缺也　毗曇梵語此云無比法毗頻彌切曇徒含切此云法也　勵力制切勉也　鍊連彦切精熟也　俱胝梵語此云億胝陟離切

華嚴一乘教義分齊章卷第三　跡三

唐大薦福寺沙門法藏述

若依終教地前留惑受分段身於初地中永斷一切煩惱使種亦不分彼分別俱生於所知障中又斷一分麤品正使是故地上受變易身至金剛位餘義如下斷惑中說問若於地上不留煩惱云何大悲同事攝生答若於地前及始教中願智力劣故留煩惱助願受生今此不爾願智勝故自在同生問如說八地已還菩薩略有二類一悲增上二智增上悲增者留惑受分段身故智增者伏惑受變易身故此義云何答如此所說良恐未然何者若悲增上其慧必劣劣慧導悲悲應滯見滯見之悲豈名增上縱悲智齊均尚不名悲增上況以劣慧導悲而言曾上若智增上其悲必劣劣悲導智智應滯寂滯寂之智何名增上以諸菩薩從初已來異凡小故悲智相導念念雙修如車二輪如鳥二翼何得說彼有增減耶當知由此始終二教麤細異故有二生死非由悲智互增上也若言彼智增上

跡三

者有小乘習怖諸煩惱故永伏者若於地前未證眞如可約本習容有此類以未純熟故初地已上行解純熟同證同行同修同斷如何得有如是差別故起信論云地上菩薩種性發心修行皆無差別也又此教中地上變易寄位不同有其四種等亦如下指若依頓教一切行位既不可說所依身分亦準此知廣如大般若經那伽室利分說若依圓教不說變易但分段身至於十地離垢定前以至彼位得普見肉眼故知是分段也又如善財等以分段身窮於因位故也問何故此中不說變易答如世界性等以上身分甚極微細出過諸天應同變易但以此教不分生死麤細之相總就過患以為一際至信滿後頓翻彼際故不說也餘準而知之第六斷惑分齊者有云若依小乘（時三）若依三乘有二種義一約位滅惑相二寄惑顯位相初義者若依始教具足三乘斷惑差別由此是其三乘教故障有二種謂煩惱所知先辨二乘斷煩惱障於中有二先障名數後斷惑得果初中煩惱有（二）

二謂分別俱生總有十種一貪二瞋三無明四慢五疑六身見七邊見八邪見九見取十戒禁取餘六通二種五識得起初三亦通分別及俱生由用意識中邪師等三因引故得有分別起也意識具十種四分別六通二末那唯四俱生六中除瞋及邊見以瞋唯不善此識有覆無記故又以一類相續緣第八識剎那剎那執我故無邊見又以後三見及疑藉三因生此識無彼故不起也又由恒相續緣故非第六所引不同五識是故唯四其第八識總不起唯是異熟無覆無記性故此分別俱生皆通三界瞋唯欲界以上二界煩惱皆有覆無記性故其分別起者欲界四諦各有十使即為四十上二界除瞋諦別各有九即有七十二并欲界合有一百一十二也其俱生者欲界具六上二界除瞋各唯有五合成十六通前分別總有一百二十八也問何故前愚法小乘中十使不通迷四諦此中即通耶答此有二義一以三乘中煩惱功力漸

漸寬廣故障一切也二又由迷等義通一切境也第二斷惑得果者先斷分別有其三人一若從具縛入眞見道刹那頓斷三界四諦分別煩惱得預流果二若倍離欲人入眞見道兼斷倍離欲得一來果言倍離欲者謂凡夫時欲界修惑九品之中伏斷前六故云倍離欲入見道時即永斷前所伏故是以得彼果也三若已離欲人入眞見道兼斷九品得不還果如瑜伽說入見道果者有其三種隨其所應證三果故次斷俱生者第六識俱生九地各有九品又進修道人有其二種一漸出離斷欲界九品中前六品盡得一來果斷九品盡得不還果斷上二界盡得阿羅漢果二頓出離者謂得初果已即頓斷三界漸除九品即得阿羅漢果更無餘果向者以彼欲界九品修惑及上二界總三種九品各初一品一時頓斷故云頓斷三界賢論九品一一別斷故云漸除也若爾何故有漸斷者以於三界法不能頓緣故對法論云頓出離者謂入諦現觀已依止未至定發出世道頓斷三

界一切煩惱品品別斷唯立二果謂預流果及阿羅漢果乃至廣引指端經等如彼說其末那煩惱行相微細前漸頓二人皆與非想地惑一時頓斷故瑜伽云末那相應任運煩惱唯與非想處共斷故一時頓斷非如餘惑漸次而斷故也問何故前愚法二乘無頓出離此中有耶答爲顯前劣故此超過愚法二乘無此勝智顯彼教劣方便漸引起彼勝欲令捨小從大故作此說其論末那惑滅小乘無者唯準此知此謂二乘斷煩惱障其所知障諸趣寂者入無餘時一時皆斷唯此非擇滅也其餘一切有斷不斷慧解脫人不斷俱解脫人分有所斷謂八解脫障不染無知修八勝解所對治故如瑜伽說又諸解脫由所知障解脫所顯由聲聞及緣覺等於所知障心得解脫故當知此始教爲引愚法漸向大故安立此教深勝於彼故所知障亦許分斷然上所斷不同愚法以彼唯斷煩惱得故此即不爾斷種子故直進菩薩斷惑者二障俱斷又煩惱障中不同二乘約界分品但於二

障分別起者地前伏現行初地眞見道時一刹那中頓斷彼種其俱生中煩惱障初地已去自在能斷留故不斷何以故潤生攝化故不墮二乘地故爲斷所知障故爲得大菩提故是故攝論云由留惑至惑盡證佛一切智解云惑盡者是所知障盡即由留煩惱障起勝行故得至此位證佛果也又梁攝論既云留種子是故當知煩惱障種至金剛位其所知障行相細故正障菩薩道是故地地分斷要至佛地方得總盡由此即說二障修惑俱至佛地故對法論云又諸菩薩於十地修道位中唯修所知障對治道非斷煩惱障得菩提時頓斷煩惱障及所知障頓成羅漢及如來故其末那俱生行相細故亦同前至佛地盡也問其二障修惑諸識相應地上現行有何同異答其煩惱障內第六識惑既盡盡故留彼是故現種皆以智御用成勝行不起過患猶如毒蛇以呪力御不令死不起過患而成餘用菩薩善巧留惑亦爾故攝論云如毒呪所害等是故當知於彼煩惱或現或種皆

得自在其第七識煩惱性非潤生故非所留行相細故七地已還有時雙現以觀智有間故其所知障皆後地惑於前地起或現或種以地地分斷故問若爾何故有處說七地已還起有漏心等耶答若約第六識中煩惱障為有漏者彼既留惑故即似有漏若約所知障為有漏即實有漏此二通十地若末那煩惱即實有漏至於七地有無不定以有時雙起有漏心故餘義準知又此教中惑滅智起分齊者惑種在滅相時智即在生相同時相

迴如昂即低低即昂等廣如對法論說又此障法以依識無性故即空無分別是其障義故維摩經云五受陰洞達空無所起是苦義今此障義亦準彼知之若依終教諸聲聞於煩惱障尚不能斷但能折伏何況能斷所知障故彌勒所問經論云一切聲聞辟支佛人不能如實修四無量不能究竟斷諸煩惱但能折伏一切煩惱等楞伽經文亦如上說問此說何故與前教不同耶答彼為引二乘故未深說故是故以上就下說煩惱障同彼二

乘至佛地習方盡又以下同上亦許二乘全斷惑障分斷所知障今此就實以愚法二乘無廣大心故不究竟斷煩惱障又亦可前約三乘中聲聞此中約愚法故不同也其菩薩人於二障中不分俱生及分別但有正使及習氣地前伏使現初地斷使種地上除習氣佛地究竟清淨然彼地前三賢位中初既不墮二乘地中於煩惱障自在能斷留故不斷為除所知障等故是故深攝論云十解已去得出世淨心又云十解心已上名聖人不墮二乘地故仁王經云地前得人空而不取證等又起信論得少分見法身作八相等皆此義也以此菩薩唯怖智障故修唯識眞如等觀伏斷彼障然於煩惱障非但不怖不修對治亦乃故留助成勝行初地已上斷於所知障一分麤故於煩惱障不復更留是故二障不分見修至初地時正使俱盡故彌勒所問經論云問曰若聲聞人先斷見道所斷煩惱然後漸斷修道煩惱何故菩薩不同聲聞答曰菩薩之人無量世來為諸衆生作利益事

後見眞如甘露法界觀彼一切諸衆生身而實不異我所求處是故菩薩見修道中一切煩惱能障利益衆生行故即見道中一切俱斷此文爲證其未那煩惱亦初地斷麤後除殘習故無性攝論云轉染汙末那得平等性智初現觀時先已證得修道位中轉復清淨解云轉淨者除習氣也以正使先斷故後但云轉淨更不云斷也若云此是入眞見道時斷伏不起非正斷者即不得言轉復清淨以總未斷何名轉淨若依始教容如彼說是故當知此教地上但除習氣故實性論云不淨者一切比夫有煩惱障故有垢者以諸聲聞辟支佛等有智障故有無者以諸菩薩摩訶薩等依彼二種習氣障故解云論釋云地上名摩訶薩故知但有習氣障也此中習氣從斷正使種子無間方有習氣何以故未斷已前無微薄故種斷無間方有微薄故論說名無間生習氣問云何地上煩惱使盡而得不墮二乘地耶答智力勝故智障正使亦已斷除故如始教小乘頓出利人斷欲界惑六品

盡時上二界六品亦同斷盡故猶尚不得彼一來果況此菩薩道力殊勝又況已斷智障使故若地前及始教容有彼失此中無也又此教中正斷惑時智起惑滅非初非中後前中後取故云何滅如虛空本來清淨如是滅廣如十地論說又此教中煩惱等法皆是真如隨緣所作是故不異真如是煩惱義如起信論說又經云一切法即如如等煩惱準此是故當知與前諸教施設不同宜應知之第二明寄惑顯位者諸聖教說略有一十八門

一寄二障以顯二位謂分惑智二障以顯比證二位故梁攝論云地前漸除煩惱障地上漸除智障又云十解已去得出世淨心又云地前雖得人無我以法無我未淨故人無我亦不清淨又云其人我執前十解中已除今唯滅法我執又仁王經云習種性已入生空位得聖人性故本業經起信論亦同此說二寄皮等三惑顯三僧祇故梁攝論云初僧祇斷皮煩惱第二僧祇斷肉煩惱第三僧祇斷心煩惱三以此三惑寄顯地地三心不同如

梁攝論三十三僧祇中說地地之中入心除皮住心除肉出心除心等四以二障麤細寄顯三位如地持論云二障三處通謂地前地上及佛地五以染心麤細寄於三位以顯三身如金光明經說依諸伏道起事心盡得顯化身依法斷道依根本心盡得顯應身依勝拔道根本心盡得顯法身有人解云伏道是地前起事心此是第六識法斷道是地上依根本心是末那以依緣賴耶識本心故勝拔道是金剛位根本心是賴耶識六寄於三障

直顯三身故彼經云煩惱障清淨能顯應身業障清淨能顯化身智障清淨能顯法身七以迷三無性所起煩惱寄顯三身故彼經云一切凡夫為三相故有縛有障遠離三身不至三身何者為三一者思惟分別相二者依他起相三者成就相如是三相不能解故不能滅故不能淨故是故不得至三身如是三相能解能滅能淨是故諸佛至於三身解云能解者是所執性但應知解故能滅者染分依他起性應斷滅故能淨者在纏眞如修令

淨故八寄四障以顯四位此有二義一約正使寄顯地前四位四行四因四報何者為四一謂以闡提不信障使滅已翻顯十信之位成信樂大乘行為淨德因及鐵輪王報二以外道執我障寄以翻顯十解位成般若行為我德因銅輪王報三聲聞畏苦障寄顯十行位成破虛空定器三昧行為樂德因銀輪王報四獨覺捨大悲障寄顯十迴向位成大悲行為常德因金輪王報又翻前四障所得四行即為佛子四義翻初障成信樂大乘種子為因即如父也二般若為緣即如母也三顯破虛空定離小乘執令法身堅固如胎也四大悲益生如乳母具此四緣故得從地前生在初地已上諸佛家故名佛子也又此四種和合如車輪能運能轉至解脫處如聖王輪備有四事謂轂輞輻軸如其次第四義應如第二以四障習寄顯地上四位四定四德四報一初二三地滅闡提不信習即顯此一位相同世間又得大乘光明三昧成於淨德除因緣生死變易報二四五六地滅外道我執

習顯此一位相同二乘得集福德王三昧成於我德除方便生死三七八九地滅聲聞畏苦習顯此一位相同大乘得賢護三昧成於樂德除有有生死四十地至佛地已還滅獨覺捨大悲習顯此一位因圓果滿得首楞嚴三昧成於常德無有生死四德圓故生死永盡故云無有也此上義廣如無上依經本業經佛性論寶性論攝論等說又此四中初二通二障後二唯智障正使地前除習氣地上淨此文亦誠證也九於十地中爲別相故三地終心已來斷二障修惑正使皆盡四地已去但有微習何以故前三地相同世間四地已去是出世故是故十地經三地末文云一切欲縛轉復微薄一切色縛轉復微薄一切有縛轉復微薄一切無明縛轉復微薄諸見縛者先已除（味三）斷地論釋云一切欲縛轉微薄等者斷一切修道欲色無色所有煩惱及彼因同無明習氣皆悉微薄遠離故諸見縛者於初地見道已斷故解云及彼因者煩惱障種子也無明習氣者所知障種子也以二（十一）

障種子同時遠離故云同也是故當知二障修惑正使種子此地皆盡上來多分約終教說十又於十地別相中寄顯世間三乘菩薩三位別故仁王經說前之三地斷三界中色煩惱四五六地斷三界中心煩惱七八九地斷三界中色習煩惱第十地及佛地斷三界中心習煩惱解云以三地終位得上界定極至四空定離下地色故云斷色惑也以四地已去得二乘無漏出世間位故於世間色心俱盡故七地已去是菩薩位漸細於前故寄滅於色心習氣以顯彼位也十一於此菩薩位中為顯自在及未自在二位別故七地已還寄滅三界色心煩惱及彼果報八地已去還寄滅色心二習無明故本業經云七地已還滅三界色心二習果報滅無遺餘八地色習無明盡九地心習無明已滅除十地二習無明滅盡十二依三無性論寄滅二性以顯見修二位差別故彼論云由見道故分別性即無故言不得由修道故依他性即滅故言不見十三依雜集論等以分別俱生二種煩惱

寄顯見修二位差別何以得知但是寄位非實斷者如分別我見籍三緣生謂邪師邪教及邪思惟妄計即蘊離蘊等我如佛弟子雖居凡位然依正師正教正思惟故非直不起即蘊等執亦乃願樂於無我性此人豈斷已非入見道邪若言雖無現行然有種故非入見者既無現行即應入資糧加行義既不爾是故當知為顯見道無我理故寄彼橫計顯倒麤惑及以顯之又以任運所起煩惱細難斷故翻顯修位漸增差別如實義者但一煩惱有麤有細見位斷麤修位斷細如末那煩惱通二位斷之如無相論云第二執識及相應法至羅漢位究竟滅盡若見諦內煩惱識及心法得出世道十六心時畢竟斷滅餘殘未盡但屬思惟是名第二識無性攝論亦同此說如上所引故得知也十四於分別感所籍三緣寄顯地前三賢位別謂十解等除邪師等如次應知此約直進說又以邪師邪教所起寄資糧位伏以行相麤故邪思惟所起寄加行位伏以行相細故此約迴心二乘說

十五於俱生内六七識惑七地已來寄有現行八地已去永伏不起此爲寄顯入觀有間無間位異故作此說十六又以六識煩惱寄至四地末那煩惱寄至七地八地已去唯有所知障此亦爲顯世間二乘菩薩位故作此說也十七爲顯十地至佛地差別故以十一無明返寄顯之十八爲顯地地眞俗二智故以二十二無明寄以顯之如深密經云由此二十二種愚癡品及十一麤重安立諸地故既云安立故知寄顯也此諸義廣如瑜伽對法唯識攝論等說上來多分約始教說已上諸門並是阿含門寄惑反顯位相差別何以故爲護十地故爲令衆生於十地中離慢執故位相甚深極難了知寄惑顯位生淨信故餘義準思可見若依頓教一切煩惱本來自離不可說斷及與不斷如法界體性經云佛告文殊師利汝云何教諸善男子發菩提心文殊言我教發我見心何以故我見除即是菩提故此文證之準知若依圓教一切煩惱不可說其體性但約其用即甚深廣大以所

障法一即一切具足主伴等故彼能障惑亦如是也是故不分使習種現但如法界一得一切得故是故煩惱亦一斷一切斷也故普賢品明一障一切障小相品明一斷一切斷者是此義也又此斷惑分齊準上下經文有四種一約證謂十地中斷二約位謂十住已去斷三約行謂十信終心斷四約實謂無可斷以本來清淨故廣如經說又前三乘等諸門斷惑若一障一切障一斷一切斷即入此非若隨門前後是三乘等此約別教言若約攝方便前諸教所明並入此中以是此方便故及所流所目故餘義準之斷惑門竟第七二乘迴心者有六種說一或一切二乘皆無迴心以更無餘求故如小乘中說二或一切二乘皆迴心以悉有佛性力為內熏因故如來大悲力外緣不捨故根本無明猶未盡故（障三）小乘涅槃不究竟故是故一切無不迴心向大菩提也此約終教說問如瑜伽顯揚論說諸識成熟及不成熟中四句內聲聞獨覺入無餘依涅槃者阿賴耶識及諸轉識俱不成（十四）

熟既本識轉識皆滅無餘後生心以何爲因無因而生果不應理故答彼論依始教門引小乘故所立賴耶行相麤顯不從眞起故說有滅又爲順小乘故亦許彼涅槃非不究竟故說入已不復起也今約終教中就實而說既以根本無明熏如來藏成黎耶識彼二乘人於此二法既俱未斷證何因得滅阿賴耶識又由於彼無斷證故所得涅槃豈爲究竟化城同喻應便有失又由上四因故得生心也問如生心迴向時分齊云何答由根不等故去有遲疾遲者經劫乃起故楞伽云味著三昧樂安住無漏界無有究竟趣亦復不退還得諸三昧身乃至劫不覺譬如昏醉人酒消然後覺彼覺法亦然得佛無上身解云此文但總相說若差別說者隨其利鈍各別經時皆到阿耨菩提心位如涅槃經（時三）云須陀洹人（十五）亦復不定故經八萬劫即能得到阿耨菩提心乃至云獨覺經十千劫得到阿耨菩提之心解云此明最鈍須陀洹人受七生已方入涅槃滅心心法始入滅定復經八萬劫乃

得生心受佛教化即發菩提心若於一身得第二果受二生已即入涅槃經六萬劫即能發心若於一身得第三果不還欲界即入涅槃經四萬劫即得發心若於一身得阿羅漢即現入滅定經二萬劫即能發心若獨覺根利經一萬劫便能發心此五人發心之時即入十信菩薩位方名發阿耨菩提心又有義前五人從凡得小果入涅槃後起迴心修十信行信滿心已堪入十住初發心住已來隨根利鈍各經彼劫未必一向在涅槃中經爾許劫也如直往人既經一萬劫修行滿足堪能發心彼獨覺人根最利故亦似直往人經一萬劫餘四鈍根又差別故時多別也上來明遲者若極疾者如法華經云我滅度後復有弟子不聞是經不知不覺菩薩所行自於所得功德生滅度想當入涅槃我於餘國作佛更有異名是人雖生滅度之想入於涅槃而於彼土求佛智慧得聞此經唯以佛乘而得滅度更無餘乘除諸如來方便說法此上並約終教說三或一切二乘亦迴亦不迴謂

決定種性者趣寂不迴不定種性者並迴向大如瑜伽聲聞決擇中說此約始教引二乘說四或非迴非不迴以離相故如文殊般若等說此終頓教說五或合具前四說以是大法方便故此約一乘攝方便說六或俱絶前五此有二種一一切二乘悉無所迴以望一乘皆即空無可迴也如經中如聾如盲者是二一切二乘等並已迴竟更不復迴如經中以普賢眼見一切衆生皆已究竟者是此並約一乘別教說問如一乘攝方便中迴心與三乘中迴心所得法門分齊云何答若三乘中迴心即入十信已去順行菩提心及大悲等法門次第而去若一乘中如下文舍利弗及因陀羅慧比丘等六千人於文殊師利邊迴心即得十大法門及十眼十耳等境界義當即是解行身徧於五位法也餘義如別處說第八佛果義相者於中有二先明常無常義後明相好差別前中若小乘佛果唯是無常以不說本性功德故如佛性論云小乘以無性德佛性但有修德也若三乘始教法身

是常以自性故亦無常以離不離故修生功德是無常以從因緣生故是有為無漏故亦得是常以無間斷故相續起故莊嚴論云自性無間相續三佛俱常住等若依終教有二義先別明後總說別中修生功德是無常以修生故亦即是常一得已後同真如故何以故本從真流故無明已盡還歸真體故攝論云無不從此法身流無不還證此法身等寶性論起信論等盛立此義如彼應知又智論云薩婆若不與三世合何以故過去世等是虛妄是生滅薩婆若是實法非生滅故解云薩婆若此云一切智即知佛地圓智同真如故非生滅也又攝論云猶如虛空徧滿一切色際無生住滅變異等如來智亦爾徧一切所知無倒無變異等是故當知非直無間斷故以為常亦即同真如不變異常也法身是常以隨緣時不變自性故亦是無常以隨染緣赴機故何以故以諸功德既並同是真是故起用唯是真作故起信論中釋報化二身唯屬真如用大攝又論云衆生心淨法身

影現等又云復次本覺隨染分別生二種相與彼本覺不相捨離謂一者智淨相二者不思議業相乃至廣說等二總說者由此法身隨緣義故是故功德差別得成由不變義故是故功德無不即真如舉體隨緣全相不變二義鎔融無障礙故是故佛果即常即無常具足四句或非四句隨義應知問若爾何故得說非一非異耶答若始教中以真如徧故智證真如故非異也有為無為不同故非一也若終教中功德有二義一緣起現前義以三無數劫功德不虛故二無自性義以離真如無自體故此中初義與法身隨緣後義與法身不變是非異門以舉體全收故又此初義與不變後義與隨緣是非一門以義差別故是即不動非異明非一也思之可見若依頓教以相盡離念故唯一實性身平等平等不可說有功德差別亦不可說常與無常若寄言顯者如經云吾今此身即是法身又經云一切諸佛身唯是一法身等如是準之若依圓教佛果常等義有三說一約用佛果既

通三世間等一切法是故具有常等四句二約德佛果即具四義謂一修生二本有三本有修生四修生本有圓融無礙備無邊德是故亦通常等四句上二句義思之可見三約體亦通四句謂此經中以不說為顯故是常與阿含相應故是無常二義無礙故俱有隨緣起際故俱非此上三義若體即俱體乃至用即俱用以體攝無礙故皆有常等無礙思之二明相好差別者若依小乘有三十一相八十種好是實法也若三乘中或王之說三十二相八十種好是化身之相仍即空是相義如金剛般若經對法論等說此約始教引小乘說也或約報身說八萬四千相並是實德此約直進及終教等說問何故智論等於此化身辯金鉼馬麥等往業所致三十二相等亦各出因耶答為引二乘因下而說現業果不亡故聖道斷惑非滅報故如羅漢飡沙金鉼等亦爾小乘以為實始教即空說以是方便故如大乘方便經說其相好出因有二義一亦是方便為引二乘即於此身示勝因

果以實報身非彼所見故二此等亦即是實報相垂在化中顯示現故得出因也問何故攝論中說三十二相等八法身功德攝耶答此亦有二義一爲迴二乘方便漸說眞實法身恐彼難信故以此功德說爲法身令易信受以觀見故二彼以功德爲法身故攝在彼中也此上並約始教說又三十二相等即無生無性故亦即是眞如法身此約終教說若依一乘有十蓮華藏世界海微塵數相彼二相皆徧法界業用亦爾所以說十者欲顯無盡故如相海品說又觀佛二眛經中約此三乘宗分佛相好以爲三段故彼經云略中略者我今爲此時會大衆及淨飯王略說相好令生人間示同人事同人相故說三十二相勝諸天故說八十種好爲諸菩薩說八萬四千諸妙相好佛實相好我初成道摩伽陀國寂滅道場爲普賢賢首等諸大菩薩於雜華經已廣分別解云此中三十二相等當略中之略爲人天二乘等即當初也八萬四千等義當但是略爲三乘菩薩等當次也佛實相

好如雜華說者義當廣說即是指此華嚴相海品說是一乘別教相即當終也以雜華即是華嚴故餘義可知第九明攝化分齊者若依小乘中唯此娑婆雜穢處是佛報土於中此閻浮提是報佛所依餘百億等是化境分齊也若三乘中法性土及自受用土今此不說其釋迦佛隨他受用實報淨土或有說在摩醯首羅天化身充滿百億閻浮提是所化分齊如梵網經及對法論等說當知此約始教說何以故為三乘教以釋迦身為實報今即翻彼顯其是化故於彼天別立實報又恐二乘不信界外有實淨土故寄界內最勝處說其化身但充滿百億等亦順彼說也或有說釋迦佛報土在三界外如涅槃經云西方去此三十二恒河沙佛土有世界名無勝是釋迦佛實報淨土此約終教說以不隨下說故為顯娑婆唯是化故是故當知色頂之身亦非實報或說化境非但百億如大智論中以三千大千世界為一數數至恒河沙為一世界性又數此至恒河沙為一世界海數此

又至無量恒河沙爲一世界種數此又至無量十方恒河沙爲一佛世界所化分齊也此亦約終教說以攝化漸廣於前故又唯約須彌山世界說以居此界故未說樹形等世界故非一乘也或說釋迦報土在靈鷲山如法華云我常在靈山等法華論主釋爲報身菩提也當知此約一乘同教說何以故以法華中亦顯一乘故其處隨教即染歸淨故說法華處即爲實也如菩提樹下說華嚴處即爲蓮華藏十佛境界法華亦爾漸同此故是同教也然未說彼處即爲十華藏及因陀羅等故非別教也或有說此釋迦身即爲實報受用之身如佛地經初說此釋迦佛即具二十一種實報功德彼論釋爲受用身也此亦約同教說何以故此釋迦佛若三乘中但爲化身若別教一乘以爲究竟十佛之身今此方便勸彼三乘顯釋迦身非但是化恐難信受故彼經中爲約說佛果深功德處明佛身隨教即權歸實說爲報身即方便顯說華嚴一乘法時此釋迦身亦隨彼教即究竟十佛法

界身也是故以此爲同教攝也或有說此釋迦身即是法身如經云吾今此身即是法身此約頓教寄言而說以相盡離念故若別教一乘此釋迦牟尼身非但三身亦即是十身以顯無盡然彼十佛境界所依有二一國土海圓融自在當不可說若寄法顯示如第二會初說二世界海有三類一蓮華藏莊嚴世界海具足主伴通因陀羅等當是十佛等境界二於三千界外有十重世界海一世界性二世界海三世界輪四世界圓滿五世界分別六世界旋七世界轉八世界蓮華九世界須彌十世界相此等當是萬子已上輪王境界三無量雜類世界皆徧法界如一類須彌樓山世界數量遍畔即盡虛空徧法界又如一類樹形世界乃至一切衆生形等悉亦如是皆徧法界互不相礙此上三位並是一盧舍那十身攝化之處仍此三位本末圓融相收無礙何以故隨一世界即約麤細有此三故當知與三乘全別不同也第十佛身開合者有二先義後數義中先約法身或唯眞境

界爲法身如佛地論五種法攝大覺地清淨法界攝法身四智攝餘身此約始教說或唯妙智爲法身以本覺智故修智同本覺故如攝論無垢無罣礙智爲法身金光明中四智攝三身以鏡智攝法身故或境智合爲法身以境智相如故如梁攝論云唯如如及如如智獨存名爲法身此上二句約終教說或境智俱泯爲法身如經云如來法身非心非境此約頓教說或合具前四句以具德故或俱絶前五以圓融無礙故此二句如性起品說此約一乘辯次別約釋迦身明者此釋迦身或是化非法報如始教說或有是報非法化如同教一乘及小乘說但深淺爲異也或是法非報化如頓教說或亦法亦報化總如三乘等說或非法非報化如別教一乘是十佛故也數開合者或立一佛謂一實性佛也此約頓教或立二佛此有三種一生身化身此約小乘說二生身法身謂他受用與化身合名生身自受用身與法身合名法身如佛地論說此約始教說三自性法身應化法身如

本業經說此約終教說或立三身佛如常所說此通始終二教說或立四佛此有三種一於三身中受用身內分自他二身故有四如佛地論說此約始教二於三身外別立自性身爲明法身是恒沙功德法故是故梁攝論云自性身與法身作依止故三亦於報身內福智分二故有四如楞伽經云一應化佛二功德佛三智慧佛四如如佛此約終教說或立十佛以顯無盡如離世間品說此約一乘圓教說也

華嚴一乘教義分齊章卷第三

音釋

轂古祿切輻所湊者爲轂　輞文紡切車輞也　輻方六切輪轑也　軸直六切車持輪者爲軸　鉚正作槍千安切羊切豝也　飧食也

唐大薦福寺沙門法藏述

第十義理分齊者有四門一三性同異義二緣起因門六義法三十玄緣起無礙法四六相圓融義初三性同異說有二門先別明後總說別中亦二先直說後決擇前中三性各有二義真中二義者一不變義二隨緣義依他二義者一似有義二無性義所執中二義者一情有義二理無義由真中不變依他無性所執理無由此三義故三性一際同無異也此則不壞末而常本也經云衆生即涅槃不復更滅也又約真如隨緣依他似有所執情有由此三義亦無異也此則不動本而常末也經云法身流轉五道名曰衆生也即由此三義與前三義是不一門也是故真該妄末妄徹真源性相通融無障無礙問依他似有等豈同所執是情有耶答由二義故故無異也一以彼所執執似為實故無異法二若離所執似無起故真中隨緣當知亦爾以無所執無隨緣故問如何三性各有二義不相

違耶答以此二義無異性故何者無異且如圓成雖復隨緣成於染淨而恒不失自性清淨祇由不失自性清淨故能隨緣成染淨也猶如明鏡現於染淨雖現染淨而恒不失鏡之明淨祇由不失鏡明淨故方能現染淨之相以現染淨知鏡明淨以鏡明淨知現染淨是故二義唯是一性雖現淨法不增鏡明雖現染法不汙鏡淨非直不汙亦乃由此反顯鏡之明淨當知真如道理亦爾非直不動性淨成於染淨亦乃由成染淨方顯性淨非直不壞染淨明於性淨亦乃由性淨故方成染淨是故二義全體相收一性無二豈相違耶

依他中雖復因緣似有顯現然此似有必無自性以諸緣生皆無自性故若非無性即不藉緣不藉緣故故非似有似有若成必從衆緣從衆緣故必無自性是故由無自性得成似有由成似有是故無性故智論云觀一切法從因緣生從因緣生即無自性無自性故即畢竟空畢竟空者是名般若波羅蜜此則由緣生故即顯無性也中論云以有空義故

一切法得成者此則由無性故即明緣生也涅槃經云因緣故有無性故空此則無性即因緣因緣即無性是不二法門故也非直二義性不相違亦乃全體相收畢竟無二也所執性中雖復當情稱執現有然於道理畢竟是無以於無處橫計有故如於木机橫計有鬼然鬼於木畢竟是無如於其木鬼不無者即不得名橫計有鬼以於木有非由計故今既橫計明知理無由理無故得成橫計成橫計故方知理無是故無二唯一性也當知所

執道理亦爾上來直明竟第二問答決擇者於中有三門第一謢分別執第二示執之失第三顯示其義初門謢執者問眞如是有耶答不也隨緣故問眞如是無耶答不也不變故問亦有亦無耶答不也無二性故問非有非無耶答不也具德故又問有耶答不也不變故何以故由不變故隨緣顯示問無耶答不也隨緣故何以故由隨緣故不變常住也餘二句可知又問有耶答不也離所謂故下三句例然又問有耶答不也空眞如故問無

耶答不也不空眞如故問亦有亦無耶答不也離相違故問非有非無耶答不也離戲論故又問有耶答不也離妄念故問無耶答不也聖智行處故餘句準之依他性者問依他是有耶答不也緣起無性故問依他是無耶答不也無性緣起故問亦有亦無耶答不也無二性故問非有非無耶答不也有多義門故又問有耶答不也緣起故何以故以諸緣起皆無性故問無耶答不也無性故何以故以無性故成緣起也餘二句可知又以緣起離於四句又以無性故亦離四句並可知矣又問依他有耶答不也約觀遣故問無耶答不也能現無生故下二句離相違故離戲論故可知又問有耶答不也異圓成故又約徧計分故又離所謂故問無耶答不也異徧計故以圓成分故又智境故餘句準之徧計所執者問徧計是有耶答不也理無故問是無耶答不也情有故問亦有亦無耶答不也無二性故問非有非無耶答不也所執性故又問有耶答不也無道理故問無耶答不也無

道理故餘句準知又問有耶不也執有故又問無耶不也執有故又有亦無耶不也執有故又非有非無耶不也執成故又有耶不也由無相故又無耶不也無相觀境故餘句準之又有耶不也無體故又無耶不也能曉眞故餘句準之第二示執過者若計眞如一向是有者有二過失一常過謂不隨緣故在染非隱故不待了因故即墮常過問諸聖教中並說眞如爲凝然常既不隨緣豈是過耶答聖說眞如爲凝然者此是隨緣成染淨時恒作染淨而不失自體是即不異無常之常名不思議常非謂不作諸法如情所謂之凝然也若謂不作諸法而凝然者是情所計故即失眞常以彼眞常不異無常之常不異無常之常出於情外故名眞常是故經云不染而染者明常作無常也染而不染者明作無常時不失常也問教中既就不異無常之常故說眞如爲凝然常者何故不就不異常之無常故說眞如爲無常耶答教中亦說此義故經云如來藏受苦樂與因俱若生若滅論

云自性清淨心因無明風動成染心等以此教理故知眞如不異常之無常故隨緣隱體是非有也問眞如是不生滅法既不異無常之常故說爲常不異常之無常故得說無常者亦可依他是生滅法亦應得有不異常之無常不異無常之常義耶答亦得有也何者以諸緣起無常之法即無自性方成緣起是故不異常性而得無常故經云不生不滅是無常義此則不異於常成無常也又以諸緣起即無自性非滅緣起方說無性是則不異無常之常也故經云色即是空非色滅空故又云衆生即涅槃不復更滅等此中二義與眞中二義相配可知此即眞俗雙融二而無二故智論云智障極盲闇謂眞俗別執此之謂也是故若執眞如同情所謂而凝然常者即不隨緣隱其自體不假了因即墮常過又若不隨緣成於染淨染淨等法即無所依無所依有法又墮常也以染淨法皆無自體賴眞立故二斷過者如情之有即非眞有非眞有故即斷有也又若有者即不隨染淨染淨

諸法既無自體眞又不隨不得有法亦是斷也第二執無者亦有二過失一常過者謂無眞如生死無依無依有法即是常也又無眞如聖智無因亦即常也又無所依不得有法即是斷也又執眞如是無亦即斷也第三執亦有亦無者具上諸失謂眞如無二而雙計有無心所計有無非稱於眞失彼眞理故是斷也若謂如彼所計以爲眞者以無理有眞是即常也第四非有非無者戲論於眞是妄情故失於眞理即是斷也戲論非眞而謂爲眞者理無有眞故是常也第二依他起中若執有者亦有二失一常過謂已有體不藉緣故無緣有法即是常也又由執有即不藉緣不藉緣故不得有法即是斷也問若說依他性是有義便有失者何故攝論等說依他性以爲有耶答聖說依他以爲有者此即不異空之有何以故從衆緣無體性故一一緣中無作者故由緣無作方得緣起是故即非之有名依他有是則聖者不動眞際建立諸法若謂依他如言有者即緣起有性緣若有性

即不相藉不相藉故即壞依他壞依他者良由執有是故汝意恐墮空斷勵力立有不謂不達緣所起法無自性故即壞緣起便墮空無斷依他故也二若執無者亦有二失若謂依他是無法者即緣無所起無所起故不得有法即是斷也問若說緣生爲空無故即墮斷者何故中論等內廣說緣生爲畢竟空耶答聖說緣生以爲空者此即不異有之空也何以故以法從緣生方說無性是故緣生有者方得爲空若不爾者無緣生因以何所以而得言空是故不異有之空名緣生空此即聖者不動緣生說實相法也若謂緣生如言空者即無緣生無緣生故即無空理無空理者良由執空是故汝意恐墮有見猛勵立空不謂不達無性緣生故即失性空失性空故還墮情中惡趣空也問若由依他有二義故是則前代諸論師各述一義融攝依他不相違者何故後代論師如清辯等各執一義互相破耶答此乃相成非相破也何者爲末代有情根機漸鈍聞說依他是其有義不達彼

是不異空之有故即執以爲如謂之有也是故清辯等破依他有令至於無至畢竟無方乃得彼依他之有若不至此徹底性空即不得成依他之有是故爲成有故破於有也又彼有情聞說依他畢竟性空不達彼是不異有之空故即執以爲如謂之空是故護法等破彼謂空以存幻有幻有立故方乃得彼不異有之空以若有滅非眞空故是故爲成空故破於空也以色即是空清辯義立空即是色護法義存二義鎔融舉體全攝若無後代論師以二理交徹全體相奪無由得顯甚深緣起依他性法是故相破反相成也是故如情執無即是斷過又若說無法爲依他者無法非緣非緣之法即墮常也第三亦有亦無者具上諸失可以準之問若據上來所說依他起性有無偏取此應不可雙取有無應契道理如何亦有具上失耶答依他起性中雖具彼有無之理然全體交徹空有俱融而如所計亦有亦無者即成相違具上失也第四非有非無者戲論緣起亦非理也何者以其

執者於有無中所計不成故即以情謂非有非無爲道理也此既非理亦具上失思以準之第三徧計所執性中若計所執爲有者有二過失謂若所執是其有者聖智所照理應不空即是常也若妄執徧計於理有者即失情有故是斷過（跡四）也二若執徧計爲情無者（入）即凡夫迷倒不異於聖即是常也亦即無凡故是斷也又既無迷亦即無悟亦無悟故即無聖人亦是斷也三亦有亦無者性既無二而謂有無即相違故具上失也四非有非無者戲論徧計亦具上失準以知之第二執成過竟第三顯示其義者眞如是有義以迷悟所依故又不空義故不可壞故餘如上說又眞如是空義以離相故隨緣故對染故餘亦如上又眞如是亦有亦無義以具德故違順自在故鎔融故又是非有非無義以二不二故定取不得故餘翻說準上知之二依他是有義緣成故無性故餘準前知依他是無義以緣成無性故亦準前知依他是亦有亦無義以緣成無性故準前依他是非有非無義以

二不二故隨取一不得故準前三徧計是有約情故徧計是無約理故徧計是亦有亦無由是所執故徧計是非有非無由是所執故餘準前思之上來別明三性竟第二總說者三性一際舉一全收眞妄互融性無障礙如攝論婆羅門問經中言世尊依何義說如是言如來不見生死不見涅槃於依他中分別性及眞實性生死涅槃依無差別義何以故此依他性由分別一分成生死由眞實一分成涅槃釋曰依他性非生死由此性因眞實成涅槃故此性非涅槃何以故此性由分別一分即是生死是故不可定說一分若見一分餘分性不異是故不見生死亦不見涅槃由此意故如來答婆羅門如此又云阿毗達磨修多羅中世尊說法有三種一染汙分二清淨分三染汙清淨分依何義說此三分於依他性中分別性爲染汙分眞實性爲清淨分依他性爲染汙清淨分依此義說三分釋曰阿毗達磨修多羅中說分別性以煩惱爲性眞實性以清淨分爲性依他性由具兩分

以二性為性故說法有三種一煩惱為分二清淨為分三二法為分依此義故作此說也此上論文又明眞該妄末無不攝眞妄徹眞源體無不寂眞妄交徹二分雙融無礙全攝思之可見第二緣起因門六義法將釋此義六門分別一釋相二建立三句數四開合五融攝六約教第一門中有二初列名次釋相初列名者謂一切因皆有六義一空有力不待緣二空有力待緣三空無力待緣四有有力不待緣五有有力待緣六有無力待緣二釋相者初者是刹那滅義何以故由刹那滅故即顯無自性是空也由此滅故果法得生是有力也然此謝滅非由緣力故云不待緣也二者是俱有義何以故由俱有故方有即顯是不有是空義也俱故能成有是有力也俱故非孤是待緣也三者是待衆緣義何以故由無自性故是空也因不生緣生故是無力也即由此義故是待緣也四者決定義何以故由自類不改故是有義能自不改而生果故是有力義然此不改非由緣力故是不

待緣義也五者引自果義何以故由引現自果是有力義雖待緣方生然不生緣果是有力義即由此故是待緣義也六者是恒隨轉義何以故由隨他故不可無不能違緣故無力用即由此故是待緣也是故攝論為顯此六義而說偈言剎那滅俱有恒隨轉應知決定待衆緣唯能引自果第二建立者問何以故定說六義不增至七不減至五耶答為正因對緣唯有三義一因有力不待緣全體生故不雜緣力故二因有力待緣相資發故三因無力待緣全不作故因歸緣故又由上三義因中各有二義謂空義有義二門各有三義唯有六故不增減也問何故不立第四句無力不待緣義耶答以彼非是因義故不立思之可見問待緣者待何等緣答待因事之外增上等三緣（跡四）不取自六義更互相待耳問因望緣得有六義未知緣對因亦有六義不答此有二義增上緣望自增上果得有六義以還是親因攝故望他果成疎緣故不具六親因望他亦爾問果中有六義不答果中唯（十一）

有空有二義謂從他生無體性故是空義酬因有故是有義若約互爲因果義說即此一法爲他因時具斯六義與他作果時即唯有二義是故六義唯在因中問若爾現行爲種因豈得有六義答隨勝緣不具如論說種子有六義此約初教若緣起祕密義皆具此六義約終教以此教中六七識等亦是如來藏隨緣義無別自性是故六七識亦具本識中六義也思之可見第三句數料揀者有三種一約體二約用初約體有無而有四句一是有謂決定義二是無謂刹那滅義三亦有亦無謂合彼引自果及俱有無二是也四非有非無謂合彼恒隨轉及彼待衆緣無二是也就用四句者由合彼恒隨轉及待衆緣無二故是不自生也由合彼刹那滅及決定無二故不他生也由合彼俱有及引自果無二故不共生也由具三句合其六義因義方成故非無因生也是則由斯六義因緣全奪顯緣起勝德故地論云因不生緣生故緣不生自因生故不共生無知者故作時不住故不無

因生隨順有故又集論云自種有故不從他生待衆緣故非自生無作用故不共生有功能故非無因生問此六義與八不分齊云何答八不據遮六義約表又八不約反情理自顯六義據顯理情自亡有斯左右耳第四開合者或約體唯一以因無二體故或約義分二謂空有以無自性故緣起現前故或約用分三一有力不待緣二有力待緣三無力待緣初即全有力後即全無力中即亦有力亦無力以第四句無力不待緣非因故不論也是故唯有三句也或分爲六謂開三句入二門故也如前辯或分爲九謂於上三義隨一皆具彼三故何以故若非有力即無無力是故隨一具三故有九也或分十二謂於上六義空有二門不相離故隨空即有隨有即空有空有六空有亦六故有十二也或分十八謂於上六義中一一皆有三義故一體有無二力有無三約待緣不待緣三六成十八也或分爲三十六謂於上六義隨一皆具六何以故以若無一餘皆無故餘門思而準之第

五融攝者然此六義以六相融攝取之謂融六義為一因是總相開一因為六義是別相六義齊名因是同相六義各不相知是異相由此六義因等得成是成相六義各住自位義是壞相問六相六義分齊云何答六義據緣起自體六相據緣起義門以法體入義門（詩四）（十三）遂成差別如以六義入四句顯是云非故順三乘入六相顯自德故順一乘是故四句與六相俱為入法方便也第六約教辨者若小乘中法執因相於此六義名義俱無若三乘

賴耶識如來藏法無我因中有六義名義而主伴未具若一乘普賢圓因中具足主伴無盡緣起方究竟也又由空有義故有相即門也由有力無力義故有相入門也由有待緣不待緣義故有同體異體門也由有此等義門故得毛孔容刹海事也思之可解三十玄緣起無礙法門義夫法界緣起乃自在無窮今以要門略攝為二一者明究竟果證義即十佛自境界也二者隨緣約因辯教義即普賢境界也初義者圓融自在一即一切一切

即一不可說其狀相耳如華嚴經中究竟果分國土海及十佛自體融義等者即其事也不論因陀羅及微細等此當不可說義何以故不與教相應故地論云因分可說果分不可說者即其事也問義若如是何故經中乃說佛不思議品等果耶答此果義是約緣形對為成因故說此果非彼究竟自在果所以然者為與因位同會而說故知形對耳第二義者有二一以喻略示二約法廣辯初喻示者如數十錢法所以說十者欲應圓數顯無盡故此中有二一異體二同體所以有此二門者以諸緣起門內有二義故一不相由義謂自具德故如因中不待緣等是也二相由義如待緣等是也初即同體後即異體就異體中有二門一相即二相入所以有此二門者以諸緣起法皆有二義故一空有義此望自體二力無力義此望力用由初義故得相即由後義故得相入初中由自若有時他必無故故他即自何以故由他無性以自作故二由自若空時他必是有故自即他何以故

由自無性用他作故以二有二空各不俱故無彼不相即有無無有無二故是故常相即若不爾者緣起不成有自性等過思之可見二明力用中自有全力故所以能攝他他全無力故所以能入自他有力自無力反上可知不據自體故非相即力用交徹故成相入又由二有力二無力各不俱故無彼不相入有力無力無力有力無二故是故常相入又以用攝體更無別體故唯是相入以體攝用無別用故唯是相即此依因六義內準之於中先明相入初向上數十門一者一是本數何以故緣成故乃至十者一中十何以故若無一即十不成故一即全有力故攝於十也仍十非一矣餘九門亦如是一一皆有十準例可知向下數亦十門一者十即攝一何以故緣成故謂若無十即一不成故即一全無力歸於十也仍一非十矣餘例然如是本末二門中各具足十門餘一一錢中準以思之此約異門相望說耳問既言一者何得一中有十耶答大緣起陀羅尼法若無一即一切不成

故定知如是此義云何所言一者非自性一緣成故是故一中有十者是緣成一若不爾者自性無緣起不得名一也乃至十者皆非自性十由緣成故為此十中有一者是緣成無性十若不爾者自性無緣起不名十也是故一切緣起皆非自性何以故隨去一緣即一切不成是故一中即具多者方名緣起一耳問若去一緣即不成者此則無性無自性者云何得成一多緣起答祇由無性得成一多緣起何以故由此緣起是法界家實德故普賢境界具德自在無障礙故華嚴云菩薩善觀緣起法於一法中解衆多法衆多法中解了一法是故當知一中十十中一相容無礙仍不相是一門中既具足十義故明知一門中皆有無盡義餘門亦如是問一門中攝十盡不答盡不盡何以故一中十故盡十中一故不盡四句譏過去非顯德等準之可解耳別諸門中準例如是緣起妙理應如是知第一門竟初異體門中第二即義者此中有二門一者向上去二者向下來初門中有

十門一者一何以故緣成故一即十何以故若無一即無十故由一有體餘皆空故是故此一即是十矣如是向上乃至第十皆各如前準可知耳言向下者亦有十門一者十何以故緣成故十即一何以故若無十即無一故由一無體餘皆有故是故此十即一矣如是向下乃至第一皆各如是準前可知耳以此義故當知一一錢即是多錢耳問若一不即十者有何過失答若一不即十者有二失一不成十錢過何以故若一不即十者多一亦不成十何以故一一皆非十故今既得成十明知一即是十也二者一不成十過何以故若一不即十十即不得成由不成十故一義亦不成何以故若無十是誰一故今既得一明知一即十又若不相即緣起門中空有二義即不現前便成大過謂自性等思之可知下同體門中準此知之餘門亦準可知耳問若一即十者應當非是一若十即一者應當非是十答祇爲一即十故是故名爲一何以故所言一者非是所謂一緣成無性一爲

此一即多者是名一若不爾者不名一何以故由無自性故無緣不成一也十即一者準前例耳勿妄執矣應如是準知問上一多義門爲一時俱圓耶爲前後不同耶答即圓即前後何以故由此法性緣起具足逆順同體跡四十七不違德用自在無障礙故皆得如此問如上所說去來義其相云何答自位不動而恒去來何以故去來不動即一物故但爲生智顯理故說去來等義耳若廢智一切不可說如上果分者即其事也問若由智者即非先有如何說云舊來如此耶答若廢智即不論緣起由約智故說舊來如此何以故不成即以成即離始終故智及與法舊來成故問爲由智耶法如是耶答爲由智也爲法如此也何以故同時具足故餘義準以思之大段第一異體門訖第二同體門者亦有二義一者一中多多中一二者一即多多即一初門二一者一中多二者多中一初一中多者有十門不同一者一何以故緣成故是本數一中即具十何以故由此一錢自體是一復與二作

一故即爲三一乃至與十作一故即爲十一是故此一之中即自具有十箇一耳仍一非十也以來是即門故初一錢既爾餘二三四五已上九門皆各如是準例可知耳二者多中一亦有十門一者十何以故緣成故十中一何以故由此一與十作一故即彼初一在十一之中以離十一即無初一故是故此一即十中一也仍十非一矣餘下九八七乃至於一皆各如是準例思之問此與前異體何別答前異體者初一望後九異門相入耳今此同體一中自具十非望前後異門說也即義亦準思之二者一即十十即一亦有二門一者一即十亦有十門不同一者一何以故緣成故一即十何以故由此十一即是初一故無別自體故是故十即是一也餘九門皆亦如是準之可知三者十即一者亦有十門不同一者十何以故緣成故十即一何以故彼初一即是十故更無自一故是故初一即是十也餘九門準例知之問此同體中一即十等者爲祇攝此十耶爲攝無盡耶答此並

隨智而成須十即十須無盡即無盡如是增減隨智趣矣十即如前釋曰無盡者一門中既有十然此十復自迭相即相入重重成無盡也然此無盡重重皆悉攝在初門中也問為但攝自一門中無盡重重耶為一攝餘異門無盡耶答或俱攝或但攝後自無盡何以故若無自一門中無盡餘一切門中無盡皆悉不成故是故初門同體即攝同異二門中無盡無盡無盡無盡無盡無盡無盡無盡無盡無盡窮其圓極法界無不攝盡耳或但自攝同體一門中無盡何以故由餘異門如虛空故不相知故自具足故更無可攝也此但隨智而取一不差失也如此一門既具足無窮箇無盡及相即相入等成無盡者餘一一門中皆悉如是各無盡無盡誠宜如是準知此且約現理事錢中況彼一乘緣起無盡陀羅尼法非謂其法秖如此也應可去情如理思之第二約法廣辯者略有二種一者立義門二者解釋門初立義門者略立十義門以顯無盡何者為十一教義即攝一乘三乘乃

至五乘等一切教義餘下準之二理事即攝一切理事三解行即攝一切解行四因果即攝一切因果五人法即攝一切人法六分齊境位即攝一切分齊境位七師弟法智即攝一切師弟法智八主伴依正即攝一切主伴依正九隨其根欲示現即攝一切隨其根欲示現十逆順體用自在等即攝一切逆順體用自在等此十門爲首皆各總攝一切法成無盡也二言解釋者亦以十門釋前十義以顯無盡問何以得知十數顯無盡耶答依華嚴經中立十數爲則以顯無盡義一者同時具足相應門此上十義同時相應成一緣起無有前後始終等別具足一切自在逆順參而不雜成緣起際此依海印三昧炳然同時顯現成矣二者一多相容不同門此上諸義隨一門中即具攝前因果理事一切法門如彼初錢中即攝無盡義者此亦如是然此一中雖具有多仍一非即是其多耳多中一等準上思之餘一一門中皆悉如是重重無盡故也故此經偈云以一佛土滿十方十方入

一亦無餘世界本相亦不壞無比功德故能爾然此一多雖復互相含受自在無礙仍體不同也所由如上錢義中釋此有同體異體準上思之可解三者諸法相即自在門此上諸義一即一切一切即一圓融自在無礙成耳若約同體門中即自具足攝一切法也然此自一切復自相入重重無盡故也然此無盡皆悉在初門中也故此經云初發心菩薩一念之功德深廣無邊際如來分別說窮劫不能盡何況於無邊無數無量劫具足修諸

度諸地功德行義言一念即深廣無邊者良由緣起法界一即一切故爾如彼同體門中一錢即得重重無盡義者即其事也何況無邊劫者即餘一一門中各現無盡義者是也所以爾者此經又云初發心菩薩即是佛故也由是緣起妙理始終皆齊得始即得終窮終方原始如上同時具足故得然也又云在於一地普攝一切諸地功德也是故得一即得一切又云知一即多多即一故也十信終心即作佛者即其事也問如同體一門中即

攝一切無盡者爲一時俱現耶爲前後耶答於一門中一時炳然現一切者屬微細攝隱映互現重重者屬因陀羅攝餘義即同即異即多即少即有即無即始即終如是自在具足一切無盡法門仍隨舉爲首餘即爲伴道理一不差失舊來如此亦辯同體（廿一）一門中具足自在無窮德耳餘異體等門中亦準思之問若一門中即具足一切無盡自在者餘門何用爲答餘門如虛空何以故同體一門并攝一切無不盡故問此同體中所攝一切者但應攝自門中一切豈可攝餘門中一切耶答既攝自一切復攝餘一一門中無盡一切如是重重窮其法界也何以故圓融法界無盡緣起無一一切並不成故此但論法性家實德故不可說其邊量故此經偈云不可言說諸劫中演說一切不可說不可說劫猶可盡說不可說不可盡又偈云一切衆生心悉可分別知一切刹微塵尚可筭其數十方虛空界一毛猶可量菩薩初發心究竟不可惻良由此一乘圓極自在無礙法門得一即得

一切故耳因果俱齊無前後別故地論云以信地菩薩乃至與不可思議佛法爲一緣起以六相總別等義而用括之明知因果俱時相容相即各攝一切互爲主伴深須思之此事不疑又此經云何以故此初發心菩薩即是佛故悉與三世諸如來等亦與三世佛境界等悉與三世佛正法等得如來一身無量身三世諸佛平等智慧所化衆生皆悉平等又云初發心時便成正覺具足慧身不由他悟如是云云無量廣如經文問此等歎因中德耳豈可即滿德果耶答此一乘義因果同體成一緣起得此即得彼由彼此相即故若不得果者因即不成因何以故不得果等非因也問上言果分離緣不可說相但論因分者何故十信終心即辯作佛得果法耶答令言作佛者但從初見聞已去乃至第二生即成解行解行終心因位窮滿者於第三生即得彼究竟自在圓融果矣由此因體依果成故但因滿者即沒於果海中也爲是證境界故不可說也此如龍女及普莊嚴童子善財

童子并兜率天子等於三生中即克彼果義等廣如經辯應準思之問上言一念即得作佛者三乘中已有此義與彼何別答三乘望理為一念即得作佛今此一乘一念即得具足一切教義理事因果等如上一切法門及與一切衆生皆悉同時同時同時同時同時同時同時同時同時作佛後皆新新斷惑亦不住學地而成正覺具足十佛以顯無盡逆順德故及因陀羅微細九世十世等徧通諸位謂說十信終心已去十解十行十迴向十地及佛地等同時徧成無有前後具足一切耳然此一念與百千劫無有異也直須思之此即第三諸法相即自在門說第四者因陀羅網境界門此但從喻異前耳此上諸義體相自在隱顯互現重重無盡故此經云於一微塵中各示那由他無數億諸佛於中而說法於一微塵中現無量佛國須彌金剛圍世間不迫迮於一微塵中現有三惡道天人阿脩羅各各受果報此三偈即三世間也又云一切佛刹微塵等爾所佛坐一毛孔皆

有無量菩薩衆各爲具說普賢行無量刹海處一毛悉坐菩提蓮華座徧滿一切諸法界一切毛孔自在現又云如一微塵所示現一切微塵亦如是餘者云云無量廣如經辯此等並是實義非變化成此是如理智中如量境也其餘變化等者不入此例何以故此並是法性家實德法爾如是也非謂分別情識境界此可去情思之問上一塵中現無量佛刹等者此但是一重現而已何故乃云重重現耶答此方說華嚴經時云一切微塵中亦如是說彼微塵中說華嚴經時亦云一切微塵中亦如是說如是展轉即重重無盡也宜準思之問若據此文重重無盡有何分齊云何辯其始終等耶答隨其智取舉一爲首餘則爲伴據其首者即當中餘者即眷屬圍繞如上教義等並悉如是自在成耳反前相即相入自在等皆悉如是攝一切法無窮法界並悉因陀羅成也五者微細相容安立門此上諸義於一念中具足始終同時別時前後逆順等一切法門於一念中炳然同時齊頭

顯現無不明了猶如束箭齊頭顯現耳故此經云菩薩於一念中從兜率天降神母胎乃至流通舍利法住久遠及所被益諸衆生等於一念中皆悉顯現廣如經文又云一毛孔中無量佛刹莊嚴清淨曠然安住又云於一塵内微細國土一切塵等悉於中住宜可如理思之問是義與上因陀羅何別耶答重重隱映互現因陀羅攝齊頭炳然顯著微細攝此等諸義並別不同宜細思之六者秘密隱顯俱成門此上諸義隱覆顯了俱時成就也

故此經云於此方入正受他方三昧起眼根入正定色塵三昧起等云云又云男子身中入正受女子身中三昧起等云云於一微塵入正受一毛端頭三昧起如是自在此隱彼顯正受及起定同時秘密成矣又此經云十方世界有緣故往返出入度衆生或見菩薩入正受或見菩薩從定起又云於彼十方世界中念念示見成正覺轉正法輪入涅槃現分舍利度衆生如是無量廣如經辯又如佛爲諸菩薩受記之時或現前受記或不現前

秘密受記等如上第一錢中十錢名爲顯了第二錢望第一錢中十即爲秘密何以故見此不見彼故不相知故雖不相知見然則成此彼成故俱名成也應如此準思之第七諸藏純雜具德門此上諸義或純或雜如前人法等若以人門取者即一切皆人故名爲純又即此人門具含理事等一切差別法故名爲雜又如菩薩入一三昧唯行布施無量無邊更無餘行故名純又入一三昧即施戒度生等無量無邊諸餘雜行俱時成就也如是繁興法界純雜自在無不具足者矣宜準思之八者十世隔法異成門此上諸雜義偏十世中同時別異具足顯現以時與法不相離故言十世者過去未來現在三世各有過去未來及現在即爲九世也然此九世迭相即入故成一總句總別合成十世也此十世具足別異同時顯現成緣起故得即入也故此經云或以長劫入短劫短劫入長劫或百千大劫爲一念一念即百千大劫或過去劫入未來劫未來劫入過去劫如是自在時劫無

礙相即相入渾融成矣又此經云於一微塵中普現三世一切佛刹又云於一微塵中普現三世一切衆生又云於一微塵中普現三世一切諸佛事又云於一微塵中建立三世一切佛轉法輪如是云云無量廣如經文此普攝上諸義門悉於十世中自在現耳宜可思之九者唯心迴轉善成門此上諸義唯是一如來藏爲自性清淨心轉也但性起具德故異三乘耳然一心亦具足十種德如性起品中說十心義等者即其事也所以說十者欲顯無盡故如是自在具足無窮種種德耳此上諸義門悉是此心自在作用更無餘物名唯心轉等宜思釋之十者託事顯法生解門此上諸義隨託之事以別顯別法謂諸理事等一切法門如此經中說十種寶王雲等事相者此即諸法門也顯上諸義可貴故立寶以表之顯上諸義自在故標王以表之顯上諸義潤益故資澤故斷斷故以雲標之矣如是等事云云無量如經思之問三乘中以有此義與此何別答三乘託異事相表顯異

理今此一乘所託之事相即是彼所現道理更無異也具足一切理事教義及上諸法門無不攝盡者也冥可如理思之此上十門等解釋及上本文十義等皆悉同時會融成一法界緣起具德門普眼境界諦觀察餘時但在大解大行大見聞心中然此十門隨一門中即攝餘門無不皆盡應以六相方便而會通之可準上來所明並是略顯別教一乘緣起義耳又於其中諸餘法相及問答除疑等與彼三乘或同或異所目所設為方便等廣如經論疏鈔孔目及問答中於彼釋矣與彼三乘全別不同宜可廣依華嚴經普眼境界準思之問此上道理與彼三乘義別不同此可信矣又以何文證知三乘外別有一乘耶答此經自有誠文故偈云一切世界羣生類（跡四）（廿七）勘有欲求聲聞道求緣覺者轉復少求大乘者甚希有求大乘者猶為易能信是法甚為難良由此法出情難信是故聖者將彼三乘對比決之又偈云若衆生下劣其心厭沒者示以聲聞道令出於衆苦小乘也若復有衆

生諸根少明利樂於因緣法爲說辟支佛中乘也若人根明利有大慈悲心饒益諸衆生爲說菩薩道即大乘也若有無上心決定欲大事爲示於佛身說無盡佛法一乘也由此一乘非下機堪受是故大聖善巧於彼三乘位中隨其機欲方便少說由不窮法界源故權現二身三身等佛令爲如是無上心機樂大事方始現佛十身境界說無盡佛法耳名現佛身說無盡佛法也三乘但隨機而已未顯諸佛十身自境界故非現佛身又隨機少說一相一寂一味理等非窮盡說也何以故三乘以此無窮爲過失故然此一乘以無窮爲實德故耳又此經云於一世界中聞說一乘者或二三四五乃至無量乘此據本來分齊說耳聖教文義顯然不可以執情而驚怪者矣第四六相圓融義六相緣起三門分別初列名略釋二明教興意三問答解釋初列名者謂總相別相同相異相成相壞相總相者一舍多德故別相者多德非一故別依止總滿彼總故同相者多義不相違同成一總

故異相者多義相望各各異故成相者由此諸緣起成故壞相者諸義各住自法不移動故第二教興意者此教為顯一乘圓教法界緣起無盡圓融自在相即無礙鎔融乃至因陀羅無窮理事等此義現前一切惑障一斷一切斷得九世(亦四)十世惑滅行德即一成一切(十八)成理性即一顯一切顯並普別具足始終皆齊初發心時便成正覺良由如是法界緣起六相鎔融因果同時相即自在具足逆順因即普賢解行及以證入果即十佛境界所顯無窮廣如華嚴經說第三問答解釋者然緣起法一切處通今且略就緣成舍辨問何者是總相答舍是問此但緣等諸緣何者是舍耶答緣即是舍何以故為緣全自獨能作舍故若離於緣舍即不成若得緣時即得舍矣問若緣全自獨作舍者未有瓦等亦應作舍答未有瓦等時不是緣故不作非謂是緣而不能作今言能作者但論緣能作不說非緣作何以故緣是因緣由未成舍時無因緣故非是緣也若是緣者其畢全成若不全成不

名為緣問若緣等諸緣各出少力共作不全作者有何過失答有斷常過若不全成但少力者諸緣各少力此但多箇少力不成一全舍故是斷也諸緣並少力皆無全成執有全舍者無因有故是其常也若不全成者去却一緣時舍應猶在舍既不全成故知非少力並全成也問無一緣時豈非舍耶答但是破舍無好舍也故知好舍全屬一緣既屬一緣故知緣即是舍也問舍既即是緣者餘板瓦等應即是緣耶答總並是緣何以故去却緣即無舍故所以然者若無緣即舍壞舍壞故不名板瓦等是故板瓦等即是緣也若不即緣者舍即不成緣瓦等並皆不成今既並成故知相即耳一緣既爾餘緣例然是故一切緣起法不成則已成則相即鎔融無礙自在圓極難思出過情量法性緣起一切處準知第二別相者緣等諸緣別於總故若不別者總義不成由無別時即無總故此義云何本以別成總由無別故總不成也是故別者即以總成別也問若總即別者應不成總耶答

由總即別故是故得成總如緣即是舍故名總相即是緣故名別相若不即舍不是緣若不即緣不是舍總別相即此可思之問若相即者云何說別答秖由相即是故成別若不相即者總在別外故非總也別在總外故非別也思之可解問若不別者有何過耶答有斷常過若無別者即無別緣亙無別緣亙故即不成總舍故此斷也若無別緣亙等而有總舍者無因有舍是常過也第三同相者緣等諸緣和同作舍不相違故皆名舍緣非作餘物故名同相也問此與總相何別耶答總相唯望一舍說今此同相約緣等諸緣雖體各別成力義齊故名同相也問若不同者有何過耶答若不同者有斷常過也何者若不同者緣等諸義互相違背不同作舍舍不得有故是斷也若相違不作舍而執有舍者無因有舍故是常也第四異相者緣等諸緣隨自形類相望差別故問若異者應不同耶答秖由異故所以同耳若不異者緣既丈二亙亦應爾壞本緣法故失前齊同成舍義也今

既舍成同名緣者當知異也問此與別相有何異耶答前別相者但緣等諸緣別於一舍故說別相今異相者緣等諸緣迭互相望各各異相也問若不異者有何過失耶答有斷常過何者若不異者互即同緣丈二壞本緣法不共成舍故是斷若壞緣不成舍而執有舍者無因有舍故是常也第五成相者由此諸緣舍義成故由成舍故緣等名緣若不爾者二俱不成今現得成故知成相互成之耳問現見緣等諸緣各住自法本不作舍何因得有舍義成耶答秖由緣等諸緣不作故舍義得成所以然者若緣作舍去即失本緣法故舍義不得成今由不作故緣等諸緣現前故由此現前故舍義得成矣又若不作舍緣等不名多緣今既得緣名明知定作舍問若不成者何過失耶答有斷常過何者舍本依緣等諸緣成今既並不作不得有舍故是斷也本以緣成舍名爲緣今既不作舍故無緣是斷若不成者舍無因有故是常也又緣不作舍得緣名者亦是常也第六壞相者緣等

諸緣各住自法本不作故問現見緣等諸緣作舍成就何故乃說本不作耶答祇由不作故舍法得成若作舍去不住自法有舍義即不成何以故作去失法舍不成故今既舍成明知不作也問若作去有何失答有斷常二失若言緣作舍去即失緣法失緣法故舍即無緣不得有是斷也若失緣法而有舍者無緣有舍是常也又總即一舍別即諸緣同即互不相違異即諸緣各別成即諸緣辨果壞即各住自法別為頌曰

一即具多名總相　多即非一是別相
多類自同成於總　各體別異現於同
一多緣起理妙成　壞住自法常不作
唯智境界非事識　以此方便會一乘

華嚴一乘教義分齊章卷第四

音釋

噎於計切丙兵永切迭徒結切互也斷齗語斤切齗五各切猶豫也炳明也

華嚴經明法品內立三寶章卷上　跡五

魏國西寺沙門法藏述

三寶章　流轉章

三寶章

三寶義略作八門一明建立二釋得名三出體性四顯融攝（跡五）五明種類六揀所歸七辨業用八明次第初明立意者有七種一爲翻邪故即翻外道尊師謂自在天等故立佛寶二爲翻外道邪論等故立法寶三爲翻外道邪衆等故立僧寶故涅槃經云歸依於佛者是真優婆塞終不更歸依其餘諸天神歸依於法者則離於殺害終不更歸依外道諸典籍歸依於僧者不求諸外道等二爲除病謂須良醫并藥及看病人故諸病悉愈三寶亦爾故不增減三爲出怖如經云若得一跳即譬一歸若得三跳即譬三歸是故三寶慈悲救衆生生死苦是故三跳得出怖也四爲生緣念故爲令衆生念佛求一切智故立佛寶爲令念法求證真如故立法寶爲令念僧求入聖衆數故立僧寶故雜心論云爲開衆生佛

法僧念故說三寶也五約三義故立三寶一調御師二調御師法三調御師弟子故寶性論云問曰依何等義故立三寶答曰偈言依調御師所證弟子故也六約三乘人故立三寶爲大乘人取佛菩提諸菩薩故立佛寶以此人求作佛故爲緣覺人自然知法故立法寶以此人但求證深因緣法不求佛僧故爲聲聞人立僧寶以此人但求依僧求解脫故不求餘也七約三根故立三寶爲信供養諸佛如來福田人故立佛寶爲信供養第一妙法福田人故立法寶爲信供養第一聖衆福田人故立僧寶此上三門並如寶性論說故彼偈云爲三乘信三供養等是故說三寶○第二釋名者於中有二先釋總名三是數寶是喻義從數義立名即帶數釋也又寶是可貴義依寶性論寶有六義一希有義二如世珍寶以難得故無善根衆生經百千劫不能得故二無垢義如世珍寶清淨無垢三寶亦爾以離一切有漏法故三勢力義如世珠寶置濁水中令水澄淨三寶亦爾以具六通等功

德故令衆生證惑業苦三濁成淨信智等故四莊嚴義如世珍寶能雨寶莊嚴衆生三寶亦爾莊嚴行者出世行故五最上義如世珍寶於諸物中最爲微妙三寶亦爾過世間故六不變義如世珍寶以體真故不可改易三寶亦爾以得無流法故世間八法所不能動故也彼論偈云真寶世希有明淨及勢力能莊嚴世間最上不變等也後別名者佛陀此云覺者覺有二種一是覺悟義謂理智照真故二是覺察義謂量智鑒俗故又覺察煩惱賊故從無明睡覺故自覺覺他覺行窮滿故也者是假人即有覺之者名爲覺者有財釋也達摩此云法法有三義一自體名法如說諸法離他性各自住已性即離分別也二對意名法如法處法界等三軌則名法法有軌軋開生物解故(時五)也此中正取後一(三)兼明前二也僧伽此云和合衆此有二義一理和謂見諦理時心雖各異所證理同故二事和謂四人已上人雖各別同秉成一羯磨事故名事和是則佛是覺照義僧是和合義法是軌範

義皆從義用立名也又智論云僧伽秦言衆多比丘共一處和合是名僧伽。第三出體者三寶有三一同相二別相三住持初中有三義一約事就義門即佛體上覺照義邊名為法寶違諍過盡名為僧寶三義雖別然佛德不殊故云同相此即以佛無漏功德為體此義通諸乘但淺深異即唯除人天以彼不了故二約會事從理門即三寶相雖別然同以真空妙理為性故云同也涅槃經云若能觀三寶常住同真諦我性佛性無別此即以真空為體此義通諸教唯除凡小也三約理義融顯門心性真如中離念本覺名佛寶即此中有恒沙性功德可軌用故名法寶即此恒沙德冥和不二名僧寶故經云於佛性中即有法僧也又淨名經云佛即是法法即是衆是三寶無為相與虛空等為同相是故若就覺義而論並稱為佛軌則而言無非是法冥符和合莫不皆僧義說有三不可為一然無別體豈為異也故云同相此義通諸教唯除小乘及始

教同體門竟第二別相中先明佛寶若約世間人天所得以有漏五蘊爲體以同世間示黑象脚身及樹神身等若小乘中毗曇等宗有二佛一生身謂父母生相好之形是報無記非可重故不入佛寶二法身以五分功德爲法身此中唯取無漏功德謂道後盡智無生智等五蘊實法爲佛寶體以有漏功德非可重故不入佛寶或有漏及報相從名佛於理無傷又此宗中於彼實法上假施人名無別假人如貧名富等若成實等宗五蘊功德等屬法寶攝別說假人爲佛寶體以有假名行人爲師匠益要在假中故也若三乘中三身佛或以五聚法中一分爲體謂無爲中真如擇滅等爲法身色處爲化身以心無化義故以無漏清淨八識心王二十一心所及不相應行中小分并色法界所成假者等相從總爲受用體此如瑜伽等說此約始教之初說亦是迴心聲聞教也或以真如爲法身大定智悲爲應身色形爲化身如梁攝論說或約五法攝大覺地謂以清淨法界爲法身鏡

智及平等智爲受用身作事智爲化身妙觀智通二身此如佛地論說此等約始教之終說義當爲直進人說或唯以大智爲三身體如攝論以無垢無罣礙智爲法身以後得智爲受用身後得智之差別爲變化身或唯以真如爲三身體跡五起信論中眞如三大內以體相二大爲法身用大爲二身此等約終教說此中化身亦有化心如大迦葉觀如來心知向阿難如是等又涅槃經云如來所化無量形類各令有心故知有心但前教生故順小說或唯一實性離言絶慮爲佛寶亦不分三二等此約頓教說若依一乘二種十佛既通三世間即知用一切理事人法等總爲佛寶體仍皆就覺義說若約所依以海印三昧爲體亦即攝前諸教所明並在其中以具同別二門故餘可准知。法寶體者小乘中理教行果一以四諦十六行等爲理法體二小乘三藏教等音聲名句文聲處法處二法爲教法體三以菩薩無漏五蘊即見道八忍八智斷非想結九無間八解脫合三十三心在

家四果及辟支無漏五蘊等雖有理和無事和並是向道法寶攝此依毗曇空若依成實等三乘無漏在家出家總屬助道法寶但以假人爲佛僧故彼論云信佛有一切智名信佛信此眞智名信法故得知也四以佛及二乘所得涅槃爲果法寶以相好身及等智等有助成無漏智故相從亦入佛僧攝涅槃非助彼故是法寶故也問涅槃是滅諦助道是道諦教法屬苦集是則一理法寶已具攝盡何假後三邪答依毗曇宗有二門一壞緣者不分三寶境界差別若於此門中理實收盡二不壞緣者建立三寶等差別是故就此事中最勝義故立後三法理亦無違此義云何如道有二種一事道謂戒定等二理道謂道如跡乘此四冥通是前道諦戒等約事屬前助道以理事異故通別異故分二也滅亦二種一事滅以離惑業品數上下令滅有優劣故是事滅屬彼果法二理滅謂盡止妙出此四冥通是前滅諦亦理事異故分二也苦無我等是所詮理教是能詮就勝分二也問佛

僧俱是人何不但立人法二寶答因果異故分二也問若爾法中亦有因果何不立四寶答人用強勝能秉持法是故分二法不自弘用劣故合為一寶也若三乘中或內以四諦十六行及三無性等理為理法寶二以三藏十二分教假實二法識所變等為教法體三以諸道品六度等為行法體四以涅槃菩提等為果法體仍此四法皆即空無分別如般若經說當知此約始教說也或以真如體相為理法從真所流為教法從真內薰及依淨教所起諸行為行法此行契真證理究竟為果法是故四義迴轉唯一真如也此如起信等說問此中果法與佛行法與僧各何別邪答約如來所成義邊總屬佛寶約諸菩薩施學義邊總屬法寶行中約上地所得義邊為僧寶下地所學義邊為法寶義理差別約法體不殊也當知此就終教說或以離言真法為法寶如此經云云當知此約頓教顯耳若依一乘約有十法謂理事教義因果人法解行皆就軌範義說具足主伴無盡因陀羅網

等如此經說此據別教言若攝方便前諸教法並在其中餘可准知僧寶體者小乘中若依毗曇宗僧有二種一應供僧上盡諸佛下極至於凡夫沙彌通是僧是故檀越僧次請一不揀上下悉得供僧之福二三歸僧唯取聲聞人中四果四向以為僧以凡僧無聖德不可歸故不取也緣覺出世無和合衆不成僧菩薩單一不成僧佛是佛寶亦非僧又聲聞中唯無漏寶功德為僧寶體有漏非可重故非寶也又依彼宗僧又有二一第一義僧謂出家四果聖人二等僧謂凡夫僧聖中有三一生身即報五陰二等智有漏戒定等即方便善五陰三無漏五陰前二相從名僧非正寶體後一為正也若成實以無漏假人為僧體仍有四句謂有僧德無僧威儀等准之若三乘內菩薩以三賢已去乃至等覺所有漏無漏功德及色心等五蘊假者為菩薩僧體獨覺及聲聞人入資糧位已去乃至羅漢所成漏無漏功德五蘊假者總為僧寶體又此三乘人唯取出家同僧法者以為僧寶以

諸在家聲聞菩薩及犀角辟支等皆入法寶故大智論散花品云以花散諸菩薩名供養法以花散諸比丘名供養僧當知此約始教之初說或分勝顯劣以明大小如涅槃經云僧名和合和合有二一者世和合二者第一義和合世和合者名聲聞僧第一義和合者名菩薩僧當知此約始教之終說或說二乘入大乘者是僧寶不爾即非由唯以菩薩為真僧寶故寶性論云菩薩為究竟僧也當知此約終教說或離相離分別如論云實有菩薩不見有菩薩等此約頓教寄言顯耳或唯取菩薩隨一皆遍六位盡三世間無盡法界具足主伴為僧寶體此約一乘別教說若攝方便如前諸教並在此中上來別相竟。第三住持三寶者小乘以塑畫等色法為佛寶體但表示一釋迦佛以無他方佛故經法紙墨及塑像皆以色法為體出家凡僧以有漏五蘊為體四人已上僧以衆同分不相應法為體問如形像致敬損壞於何處得罪福答立像擬表真容故於真邊得故成實云隨是

何塔若能爲損[illegible]主故得罪[illegible]是明若是佛塔以佛爲表主餘人亦爾問若爾煞凡僧應聖邊得罪答塔像無心命從其表主僧即不爾各有心命故從凡聖自位得罪若依律中損經等望財主得罪也若三乘中佛法及僧像同以色法爲體法中亦兼有名句等凡僧以五蘊爲體若一乘中並是大法界中約機緣起所成淨用故亦遠取本法爲體餘義准之上來總明出體竟第四融攝門者有二重一約三種二約三寶初中有三一約同相中即方[illegible]相住持此有二義一以彼二種皆悉緣成無自性故不異真空是故俱在同相中攝問若彼攝在同相中時爲有彼二爲無彼二如其有者云何如同以有差別非同相故如其無者云何說攝以無彼二無所攝故答但以彼二本來自性空非壞彼二方得爲空是故經云色即是空非色滅空又經云非以空色故名色空但以色即是空空即是色是故當知攝別歸同而不壞別也約始教說二以真如體相二大爲內熏因及

彼用大為外熏緣令生始覺於此始覺分得為僧滿足為佛此中妙軌及用中之教以為法寶是故別相三寶皆從同起不異同也此如起信論說又彼論云本覺隨染生二種相與彼本覺不相捨離一智淨相謂依法力熏習如實修行此明僧寶也滿足方便破和合識相滅相續心相顯現法身智純淨故此明佛寶中法身及自受用身也二不思議業相者以依智淨能作一切勝妙境界所謂無量功德之相常無斷絕隨衆生根自然相應種種而現得利益故此明他受用身及變化身并所流教及住持憧相等亦在此中又彼論云本覺者謂心體離念離念相者等虛空界無所不遍法界一相此中既以本覺隨緣作此別相還不離彼本故歸於同相也又彼論云無不從此法身流無不還證此法身此中從彼流故成法僧也還證彼故為佛寶也是即不破別而恒同不乖同而恒別其猶攝波唯水而不廢動攝水惟波而不壞濕舉體全收二義不失當知此中道理亦爾思之可見

以此教理是故同中具於別也又彼住持之相即是真中用大中攝以依泥等所表真相及紙墨等所顯教相並是最淨法界之流剃髮袈裟是出世相亦從彼流非世法故是故經中造像麨麥棗葉露盤功皆不滅終成大果又以袈裟至彼獵師非法之處真相不壞能令象王發勝心等又如彼縷救龍難等又如出家破戒悉當得泥洹等又能生天人得十種功德如牛黃存香焚氣馥如是功用極廣大者明此皆從真如流故不異真也又為

真標相令諸有情即尋此相還至真源故即真也故論云真如用者能生世間出世間善因果故是故以末歸本一切住持三寶幢相皆是真中相用攝也。第二約別相中亦攝彼二既以同相成此別相是故別中亦攝同盡如波門攝水水無不盡此中亦爾是則不失同而恒別也餘思准之又住持幢相亦在別中以泥木像等若非如來神力加持彼法豈能饒益衆生生善滅惡等也又是如來大悲巧智施設攝生既從智流不離智故攝在

其中是故經云不思議菩薩力及佛力故令於末代得形像住持如是等故也。第三約住持於中攝者此中住持有其二義一是所住持由前同相別相眞實三寶餘勢力故舍利形像經卷凡僧相續不絕故名住持既以彼持此此中即攝彼二法也以此皆是如來圓智中印機所現麤末之相如大樹葉不離本莖等故也二是能住持謂籍此形像經卷凡僧住持同相別相三寶勢力相續令不斷絕與諸有情作依止處令漸修行得彼二故故名住持是故彼二由此得立攝在此中潛隱而成所以然者以若非彼所持無以能持彼是故二義無二相攝鎔融故也。第二三寶相收中亦三初約僧寶攝二謂諸菩薩中道觀心智覺名佛寶即此境智軌生物解說名法寶即此觀心內合中道外和漏諍故言僧寶如瓔珞經云菩薩謂於第一中道智為佛寶一切法無生動與則用為法寶常行六道與六道衆生和合故名僧寶轉一切衆生流入佛海故。二約法寶者此有二義一約

理法中即有佛僧如前同相中說二以行法攝僧果法攝佛理教通因果是故法中自具三寶故經云分別一切法皆悉無眞實如是解諸法即見盧舍那又經云見緣起法即是見佛此明法中佛也但以覺義和義皆可軌故不離法也以得法爲佛行法爲僧更無異法故也故論云行此法者名爲僧也三約佛寶者有二義一約本覺智如同相說二約始覺智謂此圓智無不覺照故名佛寶智體遍融智相圓音與智一味即爲理教攬於萬行成一妙果故於此智即具行果就此四義名爲法寶又此智中具含因智故亦有僧故經云雖得佛道轉於法輪入於涅槃而不捨於菩薩之道又經云聲聞緣覺若智若斷皆是菩薩無生法忍是則菩薩無生法忍亦是圓智攝也又經云於如來智中出菩薩及二乘智等一切智慧又經云於佛寶中即有法僧又論云依法身有法依法有究竟僧如是等上來二門融攝約三乘教說亦通一乘以同法界故若別教辨者淨法緣起有其三義支

分義圓滿義軌則義以分非圓外分分圓以成分是則圓內之分也圓非分外圓攬分以成圓是即分內之圓也軌如圓分三義通融皆全攝也依是義故是故經中普賢等菩薩於毛孔中現諸佛海及轉法輪諸菩薩衆則僧中自具三寶又如經中大法界法門謂理事等法中亦具佛僧如彌多羅女寶經等事中現佛菩薩等又一塵中現佛菩薩又一一法門中皆具佛僧因果故也又如經中如來眉間出塵數菩薩又於毛孔現三世間轉正法輪爲諸菩薩衆如是佛中亦具三寶又以法界身攝一切法並皆都盡是故一切法皆是三寶故也。第五明種類差別者有二先別後總別中佛寶或同世間身此約人天或二身此約小乘或一身二身三身四身此約三乘或十身以顯無盡此約一乘此上名義並如別說。法寶中或唯教法此約人天或具四種如小乘或亦四種或唯一種此約三乘名同小乘而義別也或具前諸說或具十種謂理事等主伴具足此約一乘僧中或唯

凡僧此約人天或唯聲聞此約小乘或通三乘衆此約三乘或唯菩薩此約一乘總說者或有二種三寶一眞實謂前別相二假名謂前住持此約小乘及人天但義異也或三種謂同相等如前此約三乘或有十門以顯示應知此約一乘說何以故此十三寶相在修行心證比教智處無不顯現即是住持成其大益主伴具足通因陀羅微細等故此中亦即攝前諸教所明三寶並在其中也。第六揀定所歸者於中有五門一捨邪歸正門謂但捨外道三邪歸於有漏三寶此約人天說以於此中無無漏故佛亦同也二捨劣歸勝門以彼有漏諸功德等悉非究竟安隱處故不辨歸依彼但相從攝在寶中而非究竟眞歸依處故雜心言三寶各二種佛有二種一生身佛二法身佛法亦有二種一無我法二第一義法僧亦二種一第一義僧二等僧皆得名寶乃至約寶明歸問云三寶各二種爲歸何等耶答歸依彼諸佛所得無學法僧學無學法涅槃無上法此明唯歸佛無漏五分

法身不歸有漏生身唯歸僧所得學無學無漏法不歸有漏等僧唯歸涅槃無漏法不歸無我有漏法故問何故寶中通攝歸中局耶答欲明三寶是所敬養若其揀擇此有漏此無漏則敬養心狹生福則劣歸依據究竟安隱處者則可歸依無漏此有漏則非重故不歸也如世間田宅俱皆寶重若欲歸之要捨田歸宅此亦如是或可通收此有二義或以寶同歸寶唯無漏如此上辨或以歸同寶歸亦通收以皆寶重悉爲物依故也上來約小乘說三捨攝歸實門謂彼愚法二乘無漏亦非可歸以非究竟安隱處故如彼化城終須捨故唯大乘中所得無漏同歸實相是眞歸依處也寶門興供通攝如前歸門趣本捨攝歸實如經中歸聲聞僧犯菩薩戒等此約三乘終教說或通歸二無漏此有二義一如前愚法亦是可歸以諸趣寂皆究竟故諸不定性必迴心故餘寶准之此約始教說二此大乘中自有二無漏故又亦自有三乘法故故說通二非攝愚法此通始終漸教說也四捨

相歸眞門謂自宗中唯同相三寶究竟安隱故今歸依餘非究竟故佛勸捨是故涅槃經云汝今不應如諸聲聞凡夫之人分別三歸何以故於佛性中即有法僧爲欲化度聲聞凡夫故分別說三歸異相又云若於三寶修異相者當知是輩清淨三歸即無依處此等經意勸捨別歸同當知此約終教及頓教說也或亦通收皆可寶重悉爲佛依故此約三乘教說五捨末歸本門唯一乘中十三寶具足主伴窮於法界盡三世間攝一切法是眞歸處餘隨物機虧盈不定或亦通收以本來圓融無二相故攝方便故同一法界故是故乃至人天所得亦在其中餘義准之○第七業用優劣者三三寶中別相最勝餘二漸劣於中同相業用者此中既不分三相但平等爲用此有三義謂依持資成別相用故隨緣顯現別相用故稱諸菩薩觀智現故別相中佛寶利益業用最勝法次僧劣故涅槃經云譬如人身頭最爲上非餘支節手足等也佛亦如是最爲尊上非法僧也餘義可知住持

用僧最勝以能秉持佛法益衆生故法次但作境界資成三慧故佛寶最劣形像但爲生信境故若一乘三寶業用皆齊以普賢等亦盡佛境故法界起用法如是故又諸乘三寶益用分齊各望本宗准可知耳○第八明次第者有二先別後總初中同相三寶三相不分無始本有故無先後也別相中有四門一約起化次第先佛次法後僧以佛是教主故依佛說法故依法修行以成僧故如經云始在佛樹力降魔得甘露滅覺道成三轉法輪於大千其輪本來常清淨天人得道此爲證三寶於是現世間寶性論亦同此說二約入證次第先法次佛後僧謂法是諸佛所師故能生佛故故先明也證此法已道成佛也後度弟子方有僧也問佛未證法前豈不名僧耶答如釋迦佛未坐道樹前不名爲僧以無衆故無僧相無秉法故三約興教次第先佛次僧後法如此經中佛先現坐寶師子座次集十方諸菩薩衆後方加請說示法門四約修行次第先僧次法後佛謂修行之來先須

捨俗投緇雖復出家必須依法修行行滿究竟終得成佛也住持中約元起之由以明次第則佛寶在先如憂填王等造像初故次佛滅後迦葉等結集法眼故次也後度凡僧以持佛法故居後也若一乘三寶皆無前後以於法界大緣起中同時顯現悉具足故或皆有先後以主伴相成故隨舉爲首故總說者小乘二五寶中眞實居先假名在後三乘三寶中同相居先別相爲次住持在後一乘十三寶或前後或非前後如前說餘義准可知

流轉章

生滅流轉略作十門一明違順二斷常三一異四有無五生滅六前後七時世八因果九眞妄十成觀初中於一有爲流轉法上義分爲二謂前念滅後念生經云如印印泥印壞文成此即印壞爲滅文成爲生又經云由前五陰故後陰相續生等皆是此流轉義也此中生滅違順有二門初總後別總中有四義一相違義以背滅爲生生盡爲滅以相違故

成生滅二順義以前念若不滅後念不生要由滅前念後念方生是故相順方成生滅問若前念不滅後念不得生以二念不並故者既其滅已亦不得生以生無所依故如論云滅法何能緣故無次第緣是故滅已無物誰能生後答滅有二種一斷滅二刹那滅今非斷滅故不同無物問此刹那滅若不同無物應非是滅答是刹那滅必引後故不同無物若不引後非此滅故問若刹那必引後生是即不得入無心定等以滅已無間要必生故答刹那有二位一約能依轉識麤故皆從自種生前念後念近遠俱爲等無間緣二約所依本識細故前後流注滅已更生無間相續問若爾入寂二乘最後滅心應亦還生即無涅槃便成大過答若約小乘初教可如所難以彼宗中許入寂二乘永滅斷故若終教等即不如此以二乘人燒分段身生滅度想入於涅槃而餘世界受變易身受佛教化行菩薩道乃至成佛盡於未來無有斷絕以無衆生作非衆生故四記論中滅者復生分別記

者此約小乘說問此微細滅既自不住何能有力而生後念答以依眞如如來藏故令此生滅得生滅也經云依如來藏故有生滅心等又經云依無住本立一切法等是故滅無真依無以起生生不依真不從滅起起信論云不生不滅與生滅和合名阿黎耶識是即流轉是不流轉轉也是故相順而成生滅三此二亦違亦順方得生滅由前二義不相離故以若不滅生無以生生若不依滅無以背滅是故由極相違方極相順思之可解四非違非順方得生滅由前二義相形奪故以無二爲一離二相故違順雙泯故○第二別解者此生及滅各開之爲二前念滅中二義一滅壞義二引後義後念生中有二義一依前義二背前義由滅壞與背前生滅極相違由引後與依前生滅極相順由滅壞不異引後故由依前不異背前故是故亦違亦順無有障礙由滅壞融引後背前融依前故生滅非違非順也更有句數思之可見○第二斷常者亦先總後別總中四句由前滅故不常由

後生故不斷俱不俱准思之別中亦四句由滅壞及背前故法不至法本不移而不常由引後及依前故位不絶位恒流而不斷由上二義不相離故不斷即不常恒流而不轉不轉轉轉不轉無二故也由滅壞違生後由背前違依前是故非常非非常非斷非非斷今此流轉法亦非流轉非不流轉也思之可見○第三一異者亦二門先總中亦四句由前念中引後義後念中背前義是不一門俱不俱等思之可知二別中亦四謂前後非一各二非二爲非異俱不俱思之又交絡相望亦四句可見是故一異無礙流而不流也○第四有無者亦四句一後念中背前義是有義二前念中滅壞義是無義三後念中依前義是非有義四前念中能引後義是非無義五由前二義無二是俱存義六由後二義無二是俱泯義七由存泯無礙合前六句爲一無障礙流轉經云一切法不生滅我說刹那義此之謂也○第五生滅者於中亦二重初中四句依前後起是無生義以不由自能起故

引後是不滅義以有功能故俱不俱准思之又前念滅故不生後念起故不滅俱不俱思之。第六前後中亦二重初總中四句由依前及引後故二念不前後由滅壞及背前故二念不同時由上二門不相離故俱不俱等准思之是故非初非中後前中後取故而說流轉流轉即無轉別中通論有四重無礙一不礙前後而說同時二不礙同時而說前後三不礙非三時而說三時四不礙三時而說是非三時經中劫入非劫非劫入劫等准之

○第七約時世者於中有三初約趣向二約相成三約時法初中有四一從前向後門謂依前念滅令後念生是故依過去轉至現在現在滅引起當來由依此門則新新生而無窮盡二依後向前門謂依本無今有已有還無即當來作現在現在滅為過去由依此門即念念滅而無停積三由前二義不相離故亦向前亦向後依此門故即生無盡而無不滅滅無積而無不生無障無礙思之四由前二義形奪盡故非向前非向後依此門故

即滅無積而無滅生無盡而無生是謂無礙法門也○第二相成者有五句一此現在法由當來有及由過去滅生是故現在爲二世所成今現無體入於過未二此現在法落謝爲過去引後作當來是故二世爲現所成令過未無體二入於現在三由前二門不相離故此約相成有力義故三世俱立四由前二義形奪盡故此約相依無力義故三世俱泯五合前四義同一法故存亡無礙理事雙融上之可見○第三時法者於中亦有五門一時不流而法轉謂依前滅引後生此生滅還引後此是法轉也然過去時不至現在現在不至未來此時不流也此即約時念念間斷約法相續恒流二法不轉而時遷謂由過去謝滅方有現在現在落謝能引當來三世念念無有斷絕此是時遷流也過去法不來至現在現在法不去到於當來各住自位不相到故此法不轉也此即約法本不相到約時念念無間也三俱遷者離法無別時故是故以時流法轉無二[illegible]已來未[illegible]

四非遷者以不流之時不轉之法無二故無始已來未曾遷動也五合前四句不相離故從無始來不動而流遷而不易無障無礙是此法體思之可見○第八因果門中亦四位一無二有三俱四泯初中謂此一念法前因已滅對誰稱果後果未生對誰說因當念不住非因非果二假有因果者如論云觀現在法有引後用假立當果對說現因觀現在法有酌前相假立曾因對說現果因果不無三俱者由有引後義故有因由有酌前義故有果由滅壞義故非因由背前義故非果由引後不異滅壞故亦因亦非因由酬前不異背前故亦果亦非果由四義合成一流轉故具存亡二義也四俱泯者由滅壞不異引後故非因非非因背前不異酬前故非果非非果此二門復不異故非因果非非因果又若因果先存可得對之說非既因果先自不成今亦無非因果之可立思之○第九眞妄中亦四一無人二無法三相盡四理現初中此中但是前滅後生無間流轉畢竟無人從此至

彼以生滅法中竟無人故論云一切世間法法因果無人此之謂也二無法者此生滅法由後依前起後無自性無體又不可從前念而來由後背前後非前及此亦不從前念而來由前滅壞故無法可至後念由能引後故體非後位攝此亦不能至後位是故前念無法可去至後念後念無法可從前念來但緣起力故似有相續實無有一法從此至彼故論云但從於空法還生於空法此之謂也三相盡者思惟此法過去已滅未來未至故無體現在不能自住故無體也又復思惟前念已謝故無有來不至後念故無有去當念速故不能住是故此法相無不盡又細思惟現法不離過未以離首尾無別體故是故諸相未曾不盡問若爾者豈令現在如彼過未耶亦無體空耶答即以如過未之空無為現假有故是故此現有無不是真空以不礙假有者方是性空故以是法理空非是斷空故是故只說此生死流轉法即是真空非滅此法方為性空經云諸法畢竟空無有毫末相又

跡五　廿三

經云色即是空非色滅空此之謂也思之可知四理現者即由如是相自盡故平等理性未嘗不現論中一種眞如內名爲流轉眞如以尋思此流轉相盡眞理現露故以爲名又經云生死即涅槃等皆此義也是故諸佛菩薩看於生死常見涅槃常見涅槃恒遊生死如履波者未嘗不踐水踐水者無不履波依是道理諸佛不起涅槃界常在生死中教化衆生等悲智無礙斯之謂矣。第十成觀者有二先令識妄念後攝念成觀前中識妄念者既思惟此流轉之法細尅其實唯是一念至於無念彼能緣之念亦如所念無不相及彼此當處相即空故性本現故既知法實如此而昔所見自他人法是非差別悉是亂識妄想計度實無所有應傷已顛倒息諸妄念又復思惟即此妄念逐自妄境此二則令恒無所有經云從心相生與心作相和合而有共生共滅同無有住此之謂也二成觀中二先解後行初解中二一始謂解知如前所說諸義令心決定二終謂知此解是解非行亦

解知正行不如所解是故方堪爲行方便二行中亦二一始謂思惟彼法至無念處諸見皆絶絶亦絶言說不及念慮不到若於乃至作無念等解並是妄念非是實行何況餘念二終謂以念智照無相境亦非照非境亦無觀無不觀故云法離一切觀行久作純熟心不失念四威儀中常作一切而無所作雙行無礙難思議也問若爾則此一門無念便足何須如上廣分別耶答若不如前尋思彼義者即見不伏生若不解知解行別者即妄以解爲行情謂不破也設總無知但强伏心而作諸觀並是謂中作非是眞行究竟增惡見入於魔網不能成益故經頌云百千癡羊僧無慧修靜慮設於百千劫無一得涅槃聰敏智慧人能聽法說法敏念須臾頃能速至涅槃其觀中魔事及餘行相觀利益等並如別說

華嚴經明法品內立三寶章卷上

華嚴經明法品內立三寶章卷下　跡六

魏國西寺沙門法藏述

法界緣起章　圓音章

法身章　十世章

玄義章七科已上，並未入跡，跡六

一

法界緣起章

夫法界緣起無礙容持如帝網該羅若天珠交涉圓融自在無盡難名略以四門指陳其要一緣起相由門二法性融通門三緣性雙顯門四理事分無門初緣起相由門者於中曲有三門一諸緣互異門即異體也二諸緣互應門即同體也三應異無礙門即雙辨同異也此三門中各有三義一互相依持力無力義由此得相入也二互相形奪體無體義由此得相即也三體用雙融有無義由此即入同時自在也初緣起互異門者謂於無盡大緣起中諸緣相望體用各別不相參雜故云異也依持義者一能持多一有力是故能攝多多依一故多無力是故潛入一此即無有不容多之一以無不能持故無有不入一

之多以無不能依一如多依一持既爾一依多持亦然是故亦無不攝一之多亦無不入多之一是故由一望多有持有依全力無力故能攝能入無有障礙多望於一有依有持無力全力故能入能攝亦無有障礙俱存雙泯二句無礙亦准思之相入義竟三諸緣相奪體無體者多緣無性爲一所成是故多即一由一有體能攝多由多無性潛同一故無不多之一亦無不一之多一無性爲多所成多有一空即多亦爾是故一望於多有有體無體故能攝他同已廢已同他無有障礙多望於一有無體有體亦能廢已同他攝他同已亦無障礙亦同他已亦同已他非同他已非同已他二句無礙圓融自在思之可見相即義竟三體用雙融有無門者有六句一以體無不用故舉體全用即唯用而無體但有相入無相即故二以用無不體故全用歸體唯體而無用但有相即無相入也三歸體之用不礙其用全用之體不失其體是故體用不礙雙存即亦入亦即無有障礙鎔融自在

四全用之體體泯全體之用用亡是則體用交徹形奪兩非即入同源圓融一味五合前四句同一緣起無礙俱存六泯前五句絕待離言應可去情如理思攝緣起異體門竟○二諸緣互應門者謂衆緣之中以於一緣應多緣故各與彼多全爲其一是故此一具多箇一然此多一雖由本一應多緣故有此多一然與本一體無差別是故名爲同體門也依持容入者謂此本一有力能持彼多箇一故本一中容彼多一多一無力依本一故是故多一入本一中是即無不容多一之本一亦無不入本一之多一如本一有力爲持多一無力爲依容入既爾多一有力爲持本一無力爲依容入亦爾是即無不容本一之多一無不入多一之本一是即由本一望多一有持有依有力無力故能容能入無有障礙多一望本一有依有持無力有力故能入能容亦無障礙俱存雙泯二句無礙亦准思之同體門中容入義竟三互相形奪體無體者謂多一無性爲本一成多一舉體即是本一

是則本一為有體能攝多一多一無體融同本一故無不攝多一之本一亦無不即本一之多一如本一有體多一無體攝即既爾多一有體本一無體攝即亦然是故亦無不攝本一之多一亦無不即多一之本一是即本一望多一有有體無體故能攝他同已廢已同他無有障礙多一望本一亦體無體攝即可知亦攝不攝亦即無即非攝不攝非即不即二句無礙思之可見同體門中相即義竟三體用俱融即入無礙者亦六句無礙准前思之可見同體門竟○三應異無礙雙辨同體異體門者以此二門同一緣起不相離故若無異體則諸緣雜亂非緣起故若無同體緣不相資亦非緣起故要由不雜方有相資是故若非同體無異體故若非異體無同體故是故通辨亦有四句一或盡體全異具入即俱二或全體是同亦具入即俱以法融通各全攝故三或俱以同異無礙雙現前故四或俱非以相奪俱盡故雙非也餘入即等准思知之上來第一緣起相由門竟餘末作

圓音章

圓音義略作四門分別一舉義二決擇三會違四辨釋初中有二一謂如來能以一音演說一切差別之法所謂貪欲多者即聞如來說不淨觀如是等乃至一切故名圓音是故華嚴云如來於一語言中演說無邊契經海二謂如來一音能同一切差別言音謂諸衆生各聞如來唯已語故華嚴經云一切衆生語言法一言演說盡無餘○第二決擇者或有說言如來於一語業之中演出一切衆生言音是故令彼衆生各聞己語非謂如來唯發一音但以語業同故名曰一音所發多故名曰圓音或有說言如來唯發一梵言音名爲一音能爲衆生作增上緣令其所作感解不同故名圓音非謂如來有若干音或有說言如來唯一寂滅解脫離相言音名爲一音而諸衆生機感力故自聞如來種種言音故名圓音非謂如來音有一有多問此上三說何得何失答若別偏取三俱有失何者初說但多無一音故次唯一語無多音故後唯無

惟非音義故如實義者三說合為一圓音義何者若彼多音不即一音此但多音非是圓義以彼多音即一音故鎔融無礙名作圓音若彼一音不即一切但是一音非是梵音以彼一音即多音故融通無礙名一梵音若此等音不即無性同眞際者是所執故非如來音以彼音等離作故無性故如響故所以法螺恒震妙音常寂故也○第三會違者如婆沙論中七十九卷說世尊有時為四天王先以聖語說四諦二王領解二不能解世尊憐愍故饒益故以南印度邊國俗語說四諦二天王中一解一不解世尊憐愍復一一種蔑戾卓語說四聖諦時四天王皆得領解問若以一音異類解後二天王何不同解答彼論釋云彼四天王意樂不同為滿彼意故佛異說復次世尊欲顯於諸言音皆能善解斷彼疑故復次有所化者依佛不變形言而得受化又所化者依佛轉變形言而得受化依佛不變形言而受化者若轉變形言而為說法彼不能解如說佛在摩竭陀國為度池堅步

行十二由旬七萬衆生皆得見諦云云依佛轉變形言而受化者若不變形言而爲說法彼不能解是故世尊作三種語爲四王說法准上三釋義理可通並由衆生宜聞有異故不相違。第四辨釋者有二一明分齊二顯利益初中佛一言音普遍一切謂一切處一切時一切法等根熟之者無遠不聞根未熟者近而不聞言遍一切處者如智論目連尋聲極遠如近故二遍一切時謂此圓音盡未來際未曾休息三遍一切法無有一法非圓音所宣說者四遍一切衆生謂此圓音無有根器而不開覺若爾何故鴝子在座如聾不聞釋非謂圓音能至所聞亦能至此不聞之處故名遍至問此若普遍何成語音屈曲詮表設爾何失二俱有過何者此若等遍失音曲故如其存屈曲非等遍故今釋若由等遍失其音曲是圓非音若由屈曲乖其等遍是音非圓今則不壞曲而等遍不動遍而差韻是謂如來圓音非是心識思量境界二利益者若依小乘如來言音未必一切皆有利益如

佛問阿難天雨等非是法輪音聲所攝若大衆等中如來所發世俗言音無不皆成大利益故如佛入城唱乞食聲令城同聞俱獲利益故經云諸佛音聲語言威儀進止無非佛事

法身章

法身義四門分別初釋名者法是軌持義身是依止義則法爲身亦名自性身二體性者略有十種一依佛地論唯以所照眞如清淨法界爲性餘四智等並屬報化二或唯約智如無性攝論以無垢無罣礙智爲法身故謂離二障諸德釋云此據攝境從心名爲法身匪爲法身是智非理今釋一切諸法尚即眞如況此眞智而不如耶既即是如何待攝境三亦智亦境如梁攝論云唯如如及如如智獨存名爲法身四境智雙泯經云如來法身非心非境五此上四句合爲一無礙法身隨說皆得六此上總別五句相融形奪泯玆五說通然無寄以爲法身此上單就境智辨七通攝五分及悲願等法行功德無不皆是此

法身收以修生功德必證理故融攝無礙如前智說八通收報化色相功德無不皆是此法身收故攝論中三十二相等皆入法身攝有三義一相即如故歸理法身二智所現故屬智法身三當相並是功德法故名爲法身九通攝一切三世間故衆生及器無非佛故一大法身具十佛故三身等並在此中智正覺攝故十總前九爲一總句是謂如來無礙自在法身之義三出因者有四一者了因照現本有眞如法故二者生因生成修起勝功德故三者生了無礙因生了相即二果不殊故四者總此勝德爲所依因印機現用爲所成果四業用者亦有四一此理法身與諸觀智爲所開覺經云法身說法授與義故二依此以起報化利生勝業用故三或作樹等密攝化故四遍諸塵道毛端等處重重自在無礙業用也

十世章

十世義作二門一建立者如過去世中法未謝之時名過去現在更望過去名彼過去爲

過去過去望今現在此是未有是故名今爲過去未來此一具三世俱在過去又彼謝已現在法起未謝之時名現在現在望彼過去已滅無故名彼以爲現在過去望於未來是未有故名現在未來此三一具俱在現在又彼法謝已未來（跡六）法起未謝之時名未來現在望彼現在已謝無故名未來過去更望未來亦未有故名未來未來此三一具俱在未來此九中各三現在是有六過未俱無問若於過未各立三世如是過未既各無邊此三世亦無邊何但三重而說九耶答設於過未更欲立者不異前門故唯有九又此九世總爲一念而九世歷然如是總別合論爲十世也第二相攝者有二門一相即二相入此二得成由二義故一緣起相由義二法性融通義初緣起相由者且如過去現在法未謝之時自是現在以現在現在望之乃是現在之過去是故彼法亦現在亦過去所望異故不相違又現在現在法自是現在以未謝故以過去見在望之乃是過去之未來又以未來現

在望之復是未來之過去是故彼法亦現在亦過未又未來現在法亦現在亦未來准之可見又此九中三世現在必不俱起六世過未亦不俱一現在二過未此三定得俱是故九中隨其所應有隱有現以俱不俱故且就俱中由過去過去無故令過去現在法得有(六)(九)也何以故若彼不謝此不有故又由過去現在有故令過去過去無也以若不此有彼無謝故又由過去現在有令過去未來無也以由彼未謝令此未有故又由過去未來無故令彼過去現在成有以若此有彼已謝故是故由此未有彼得未謝故也又由過去過去無故令過去未來無也謂若彼不無此現不成有現不成有此未來不成無是故此無展轉由彼無也又由過去未來無故令過去過去無也反上思之如過去三世有此六義相由現在未來各有六可知二就不俱中有二初顯現相由亦有六義謂由過去現在有方令現在現在成有何者以若彼不有無法可謝至比現有又由現在現在有故方知過

去現在是有以若比不有彼有不成故何者若無此有即令彼有不得謝無不謝之有非緣起有故不成有也現在現在望未來現在亦亦二義准上思之過去現在望未來現在亦二義謂若過去現在不有即未來現在有不成故反此亦准知問俱者可相由不俱者云何得相由答俱者現相由不俱者密相由亦是展轉相由以若無此不俱俱不成故是故此九世總爲五位有此十門一如過去過去唯一謝滅但是過去現在家之過去故二如過去現在有二門謂是過去位中自現在故以現在望之是過去故是故此法亦現在亦過去以所望異故不相礙也三如過去未來有三門一以過去現在望之此未有故是過去家未來二以現在緣現起猶未謝故是現在現在三以未來現在望之此已謝故是未來過去是故此現在現在亦現在亦過未四未來現在亦二門五未來未來唯一門並准可知上來次第相由有斯九門第十超間相由謂若無初一則無後一等是故如次及超

間無礙相由故依是道理令諸門相入相即如經云過去一切劫安置未來今未來一切劫迴置過去世斯之謂也凡論相由之義有二門一約力用謂若無此彼不成仍此非彼故以力用相收故得說入然體不雜故不相是也二約體性謂若無此彼全不成故此即彼也是故約體說爲相即釋此二門如別說是故不失本位不無即入也思之可見經云無量無數劫能作一念頃等是此義也○第二約法性融通門者然此九世時無別體唯依緣起法上假立此緣起法復無自性依真而立是故緣起理事融通無礙有其四重一泯相俱盡二相與兩存三相隨互攝四相是互即初中以本從末唯事而無理以末歸本反上可知經云非劫入劫劫入非劫是此義也二中全事之理非事全理之事非理故俱存而不雜也經中諸劫相即而不壞本劫者是此義也三中由隨事之理故全一事能容一切也由隨理之事故一切事隨理入一中也反上即是一入一切可知四中由即理之

事故全一即一切也由即事之理故全一切即一也是故唯理無可即入唯事不可即入要理事相從相即故是故有即有入時劫依此無礙法故還同此法自在即入餘義思之可解

玄義章

緣起無礙一染淨緣起二揀理異情三藥病對治四理事分無五因因果果六二諦無礙七真妄心境八能化所化九入道方便十緣起無礙門第一

問緣起諸法會融無礙如何可見答今釋此義作二門一開義融通二句數決擇初中開有三重四句一空不空門謂一切皆空無有毫末相以緣起無性故虛相盡故或一切不空以空為諸法故以非情謂之無故不異色等故或二義無礙或兩門俱泯並可准思二相在不在門謂或一切入一中由一無性以法性為一又一切法既即法性是故一切同在一中而不相是也或不在一謂由無性一多絕故不壞其有互不雜故雖恒涉入住自

位故或俱謂微細相入恒在外故萬里迢然恒相在故相在不在是一事故無障礙故或俱非謂入出融故絶二相故無在不在仍有此法難名目也如一切入一具斯四句一入一切亦准思之三相是不是門或一切即是一此有二門一約性謂如經云若人欲成佛（十二）勿壞於貪欲諸法即貪欲知是即成佛此經意以貪欲即無性故不可壞諸法即貪欲者即貪欲之無性理也若不爾者豈貪是一切法體耶是故當知舉貪名而取貪實二約事

此中二一始二終始謂法界無別有即以諸法即法界爲法界一法無別有即以法界即一法爲一法是故一切法即是一法也二終者既全以法界即一法爲一法故是故此一即是一切一切法即是一也問若就理性既一多俱絶則無可即若約事相入法相乘故云何即若約事有即即壞其事即乖於俗若約理有即即乖於真若舉事而取理即不異前門更何可辨答只由此二義故得相即也何者若事而非理不可即若理而非事無可

即今由理事不二而二謂即事之理方為真理故全事相即而真理湛然即理之事方為幻事故恒相即為萬像紛然良由理事相是而不一故全一多互即而不難也去情思之或若嚮像執言求解終日難見或一切不是一謂全體相是而不雜故不壞本法故其猶色即空而不壞色等准之或俱由前二義無礙具故或俱非由前二義互形奪故絶二相故無是不是仍有此法也如一切即一有此四句一即一切四句准思此上三重融成一際圓明具德無礙自在是謂法界緣起門思之知耳二句數決擇者亦三重先約一多相即不相即總有四四句一由一即多故名一二一即多故非一三一即多故亦一亦非一四一即多故非一非不一多即一准之第二由一不即多故名一二由一不即多故非一三一不即多故亦一亦不一四一即多故非一非不一多不即一准之第三由一不即多故名一二由一即多故非一三由亦即亦不即故亦一亦不一四由非即非不即故非一

非不一多即一准之第四由一即多故名一二由一不多故非一三由俱故俱四由不俱故不俱多一亦准之是故此上順有十六句逆亦十六總三十二句也二約相在不在亦三十二句三約空不空亦三十二句是故合有九十六句又若三重相融有三重四句一或唯空不空或唯即不即或俱或不俱二或唯在不在或唯空不空或俱不俱等三或唯即不即或唯在不在等四句准之是故三四為十二句帖前九十六總為一百八句法門也

染淨緣起門第二

問衆生雜染及三寶清淨為俱是妄為亦非妄答此二各有四句謂衆生是妄以橫計有故衆生非妄成法器故此二約用衆生是妄由上二句故衆生非妄以妄即空故（詩六）（十四）眞如性滿故三寶是妄妄情取有故經云衆生强分別作佛度衆生經云若解眞實者無佛無菩提等二三寶非妄以能治妄故經云佛菩提智之所能斷故三三寶是妄由治妄故立也

無妄即無眞故論云但隨衆生見聞得益故說爲用也四三寶非妄由全體是眞故恒一相故經云三寶同一味故也

揀理異情門第三

問眞空與斷空何別答略有四別一約境謂眞空不異色等名法理空也斷空在色等外及滅色方爲空名爲斷滅空也二約心謂眞空聖智所得比證等不同也斷空情謂所得世人所知也三約德用謂觀達眞空必伏滅煩惱令成王行入位得果若緣念斷空成斷滅見增長邪趣入外道位顚墜惡趣經云寧起有見如須彌不起空見如芥子論云若復見於空諸佛所不化等又眞空即色故不可斷空取是故眞空不思議也斷空不爾反上知之四約對辨異者問色等既即是眞空斷空何獨不眞耶答若斷空亦即空而實無差別但爲濫取空名是故揀之耳略作四句一色與斷空不相即以俱是所執故如見人畜等二斷空即空與色即空二空不別以無二相故三色眞空與斷空不相即以情理異故

又斷空空與色不相即亦情理別故四即空之色與即眞之斷得相即以從詮說理故就法融通故如此二門具斯四句餘一切法相望皆亦如是准思故經云諸法即貪者以即空之諸法還即彼即空之貪耳問如貪法既即空瞋等亦即空未知瞋等空爲即是貪空爲猶在貪外答全是內而外宛然全是外而內亦爾以圓融故無限分故無障礙故問爲如堂內空與房內空此二空無分限故一味同故云堂空即房空而實堂內空不是房中攝爲如此不答不也此是世法非可同彼若如彼言房空不移而全在堂內堂中亦爾非是彼此相通故說無二但以彼空元來是此空故名無二也既非世法難申說也會意思之或容可見耳

藥病對治門第四

問對病與治分齊有幾修行之要故請示之

答病有二種一麤謂巧僞修行二細謂執見不破前中亦二一內實破戒而外現威儀等二假全不破爲他知故求名利故狡滑故伺

狎故不直故護短故第二細中亦二一雖具直心而執我修行二雖不執有人而計有法實見不破故對治之藥亦有二種一麤亦二謂於諸過非而不覆藏深愧懺悔二於所修行不雜巧僞皆質直柔軟作下下意不顯已德第二細中亦二一諸修行時知無我人不計疲苦二觀察諸法等不二一相無相入理究竟二通說者但深觀諸法平等之時於上諸病無不治盡此是大乘修行法門依佛藏經義說

理事分無門第五

問如此理事爲理無分限事有分限耶爲不耶答此中理事各有四句且理一無分限以遍一切故二非無分限以一法中無不具足故三具分無分一味以全體在一法而一切處恒滿故如觀一塵中見一切處法界四俱非分無分以自體絕待故圓融故二義一相非二門故事中一有分以隨自事相有分齊故二無分以全體即理故大品云色前際不可得後際亦不可得此中無分也三俱以前

二義無礙具故具此二義方是一事故四俱非以二義融故平等故二相絶故由上諸義是故理性不唯無分故在一切法處而全體一內不唯分故常在一中全在一外事法不唯分故常在此處恒在他方處不唯無分故遍一切而不移本位又由理不唯無分故不在一事外不唯分故不在一事內事不唯分故常在此處而無在也不唯無分故常在他處而無在也是故無在不在而在此在彼無障礙也

因因果果門第六

師子吼品云佛性者有因有因因有果有果果因者十二因緣因因者即是智慧通法已去果者阿耨菩提果果者無上大般涅槃後四句者是因非果如佛性是果非因如大涅槃是因是果如十二因緣所生之法此中具智慧及菩提二句非因非果名爲佛性中道正性謂法身理也開第三句即爲五種佛生也或有佛性闡提人有善根人無是前因性或有佛性善根人有闡提人無是因性或有佛性二人俱有非因非果性或有佛性二人俱無果與果二性

十二因緣名佛性者且如無明是佛性有二義一當體淨故是法身性二是能知名義成反流故名報身性餘支准此又初四句中初者謂染淨緣起門二內熏發心三始覺圓四本覺現又初隨染隱體二微起淨用三染盡淨圓四還源顯實又初與第四俱是理性但染淨異中間二俱是行性但因果異又初染而非淨第二淨而非染第三亦染亦淨第四非染非淨又初是自性住二是引出三四是至得果又初二因後二果又轉初為四轉二為三又依初起二以二成三以三證初冥合不二是故四義唯一心轉若離無明此四相皆盡也

二諦無礙門第七

二諦無礙有二門說一約喻二就法喻者且如幻兎依巾有二門一兎二巾兎亦二義一相差別義二體空義巾亦二義一住自位義二舉體成兎義此巾與兎非一非異且非異有四句一以巾上成兎義及兎上相差別義合為一際故為不異此是以本隨末就末明

不異二以巾上住自位義及兎上體空義合為一際故為不異此是以末歸本就本明不異三以攝末所歸之本與攝本所從之末此二雙融無礙俱存故為不異此是本末雙存無礙不異四以所攝歸本之末亦與所攝隨末之本此一俱泯故為不異此是本末雙泯平等不異第二非一義者亦有四句一以巾上住自位義與兎上相差別此二相違故為非○此是相背非一○巾上成兎義兎上體空義此二相害故為非一三以彼相背與此相害此二位異故為非一謂背即各相背捨相去懸遠也相害即與敵對親相殘害是故近遠非一也四以極相害泯而不泯由極相匪存而不存此不泯不存義為非一此是成壞非一又此四非一與上四不異而亦非一以義不雜故又上四不異與此四不一而亦不異理通通故是故若以不異門取諸門極相和會若以非一門取諸義極相違諍極違而極和者是無障礙法也第二就法說者巾喻眞如如來藏兎喻衆生生死等非一非異

亦有十門准喻思之可知又兎即生即死而無礙中即隱即顯而無礙此生死隱顯逆順交絡諸門鎔融並准前思攝可解二顯義者有四門一開合二一異三相是四相在初開合者先開後合開者俗諦緣起中有四義一諸緣有力義二無力義三無自性義四事成義眞諦中亦有四義一空義二不空義三依持義四盡事義合者三門一合俗二合眞三合二初者有三一約用謂有力無力無二故二約體謂性無性無二故三無礙謂體用無二唯一俗諦合眞者亦三一約用謂依持成俗即是奪俗全盡無二故二約體空不空無二故三無礙謂體用無二故三合二者有四門一約起用門謂眞中依持義與俗中有力義無二故二約泯相門謂眞中盡俗與俗中無力無二故三約顯實門謂眞中不空義與俗中無性義無二故四成事門謂眞中空義與俗中存事義無二故開合門竟理事即不即門者此中理事相即不相即無礙融通各有四句初不即中四句者一二事不相即以

緣相事礙故二二事之理不相即以無二故三理事不相即以理靜非動故四事理不相即以事動非靜故二相即中四句者一事即理以緣起無性故二理即事以理隨緣事得立故三二事之理相即以約詮會實故四二事相即以即理之事無別事是故事如理而無礙

（卅六）（二十）

眞妄心境門第八

眞妄心境通有四句一約情有心境境謂空有相違以存二相故心謂二見不壞是妄情故或境上有空同性以俱是所執故心上亦同俱是妄見故二約法亦有心境境謂空有不二以俱融故心謂絶二見以見無二故或境上空有相違以全形奪故心上亦二謂隨見一分餘分性不異故三以情就法說謂境即有無俱情有有無俱理無無二爲一性或亦相違以全奪故心謂妄取情中有以是執心故或亦比知其理無以分有觀心故四以法就情說境即有無俱理有有無俱情無無二爲一性或亦相違以全奪故心謂見理有

以智故見情無以悲故或見無二心是一心故此上四門中約境各有四句心上各四句總有三十二句准思之

能化所化融作十門第九

諸佛衆生緣起融通總有十門一分位門佛有二義一法身平等二報化差別此二是能化佛門衆生亦二義一所依如來藏二能依妄染此二是所化衆生門二理事門以佛法身與衆生如來藏無二性故為理法門也以佛報化與衆生妄染以相由是故是事法門也三以法身不異如來藏報化依染器而現是故總是衆生門也四以如來藏不異法身妄染是報化所翻是故總是佛門也五以事虛無體故理性不改故唯一理門六以理隨緣故事無不存故唯一事門七以報化外攝妄染內攝理性唯報化門八以妄染能現報化復內攝眞理故唯妄染門九此上諸義無礙現前是俱存門十此上諸義容融平等是俱泯門此十門應以六相准之

入道方便門第十

作入道緣起要有三義一識病二揀境三定智初中有二一麤謂求名利等二細存見趣理等二揀境中二一對境謂情謂之境在邊等二眞境有二一三乘境謂空有不二融通等二一乘境謂共盡緣起具德圓融等三定智中亦二一解謂能生正解仍解知解行別者是也二行謂不如所解以解不能至故無分別心行順法妄情等又此行依解成亦行現前其解必絕又約境以三空亂意揀之約行以無分別智互相揀之其義即見又入道方便略作四門一識除宿障門二發菩提心門三受菩薩戒門四造修勝行門造修勝行有二途一始二終初中有三門一捨緣門二隨緣門三成行門初中有六重一捨作惡業二捨親眷屬若出家捨門徒及生緣眷屬三捨名聞利養四捨身命五捨心念六捨此捨令絕能所無寄故二隨緣門者有四重一還隨前六事而守心不染二凡於一切堪情下至微少堪處皆應覺知不受勿有少染三於一切違境乃至斷命等怨皆應守心歡喜忍

受四凡所作行遠離巧僞虛詐乃至一念亦不令有三成行門者一起六波羅蜜行(一一云云)二四無量行(一一云云)三十大願行(一一云云)願行有二一諸未起行策令起二已起行持令不退皆由願力即通法行也二終者亦三門初捨門者即止行也觀諸法平等一相諸緣皆絶(云云)二隨緣門者即觀行也還就事中起大悲大願等行(云云)三成行門者即止觀俱行雙融無礙成無住行眞俗境不殊悲智心不別又此境而不別也又明菩薩住不住行說有二門一開二合開中亦二初不住後明住不住亦二一不住生死二不住涅槃初中亦二一由見生死過患故不可住二生死見本空故無可住二不住涅槃亦二一見涅槃本自有故不待住二由不異生死故不住又智理無別故能所絶(第六)故無能住也二明住亦二初住生死者亦二一由見過患起大悲故住爲除纏故也二見空故住不怖故也又二一見過生猒故住二見空則涅槃住此即常在生死恒住涅槃也二住涅槃者亦二一常證理故

住二常化衆生故住以所化衆生即涅槃故第二合中有四初合生死涅槃以無二故無偏住故云無住又即住此無二之處故亦云住二合住不住二行者良由以不住爲住住爲不住唯一無分別行故無二也三合行境二門者以法界法門絶能所故平等法性唯一味故無境行之異也四合前開與此合無二無別唯一無礙法門是故不礙開而恒合不壞合而恒開無二相故且言說所不能至也若更以句數分別有四重四句一唯不住生死即是二唯不住涅槃亦是三俱不住亦是四俱非不住亦是二唯住亦四句返上思之三唯住生死唯不住生死俱不俱皆是可知四唯住涅槃唯不住涅槃俱不俱亦唯之此上十六門門皆全得○得一即不假餘餘門仍不壞是故無障無礙多即多一即一隨智取捨思之

華嚴經明法品內立三寶章卷下

音釋

螺落戈切蜂屬　蔵戾車笼語也此云邊地裘蠻莫結切戾力計切鷲七由切　乖公懷切　濫盧瞰切汎濫也　狡猾狡古巧切狡猾也猾乎八切　狎侯夾切　狎侯夾切玩熟也

修華嚴奧旨妄盡還源觀 原人論附

跡七

唐大薦福寺翻經沙門法藏述

夫滿教難思窺一塵而頓現圓宗叵測覩纖毫以齊彰然用就體分非無差別之勢事依理顯自有一際之形其猶病起藥興妄生智跡立病妄則藥妄舉空拳以止啼心通則法通引虛空而示徧既覺既悟何滯何通百非息其攀緣四句絶其增減故得藥病雙泯靜亂俱融消能所以入玄宗泯性相而歸法界竊見玄綱浩瀚妙旨希微覽之者詎究其源尋之者罕窮其際是以眞空滯於心首恒爲緣慮之場實際居於目前翻爲名相之境今者統收玄奧囊括大宗出經卷於塵中轉法輪於毛處明者德隆於即日昧者望絶於多生會旨者山嶽易移乖宗者錙銖難入輒以旋披往誥紹覿舊章備三藏之玄文憑五乘之妙旨繁辭必削義復全雖則創集無疑況乃先規有據窮玆性海會彼行林別舉六門通爲一觀參而不雜一際皎然冀返迷方情同曉日佩道君子俯而詳焉今略明此觀總

分六門先列名後廣辨
一顯一體謂自性清淨圓明體二起二用一者海印森羅常住用二者法界圓明自在用三示三徧一者一塵普周法界徧二者一塵出生無盡徧三者一塵含容空有徧四行四德一者隨緣妙用無方德二者威儀住持有則德三者柔和質直攝生德四者普代衆生受苦德五人五止一者照法清虛離緣止二者觀人寂怕絶欲止三者性起繁興法爾止四者定光顯現無念止五者事理玄通非相止六起六觀一者攝境歸心眞空觀二者從心現境妙有觀三者心境祕密圓融觀四者智身影現衆緣觀五者多身入一境像觀六者主伴互現帝網觀
一顯一體者謂自性清淨圓明體然此即是如來藏中法性之體從本已來性自滿足處染不垢修治不淨故云自性清淨性體徧照無幽不燭故曰圓明又隨流加染而不垢返流除染而不淨亦可在聖體而不增處凡身而不減雖有隱顯之殊而無差別之異煩惱

覆之則隱智慧了之則顯非生因之所生唯了因之所了起信論云眞如自體有大智慧光明義故徧照法界義故眞實識知義故自性清淨心義故廣說如彼故曰自性清淨圓明體也

自下依體起二用者謂依前淨體起於二用一者海印森羅常住用言海印者眞如本覺也妄盡心澄萬象齊現猶如大海因風起浪若風止息海水澄清無象不現起信論云無量功德藏法性眞如海所以名爲海印三昧也經云森羅及萬象一法之所印言一法者所謂一心也是心即攝一切世間出世間法即是一法界大總相法門體唯依妄念而有差別若離妄念唯一眞如故言海印三昧也華嚴經云或現童男童女形天龍及以阿脩羅乃至摩睺羅伽等隨其所樂悉令見衆生形相各不同行業音聲亦無量如是一切皆能現海印三昧威神力依此義故名海印三昧也二者法界圓明自在用是華嚴三昧也謂廣修萬行稱理成德普周法界而證菩提

言華嚴者華有結實之用行有感果之能今則託事表彰所以舉華爲喻嚴者行成果滿契理稱真性相兩亡能所俱絶顯煥炳著故名嚴也良以非真流之行無以契真何有飾真之行不從真起此則真該妄末行無不修妄徹真源相無不寂故曰法界圓明自在用也華嚴經云嚴淨不可思議刹供養一切諸如來放大光明無有邊度脫衆生亦無限施戒忍進及禪定智慧方便神通等如是一切皆自在以佛華嚴三昧力依此義故名華嚴三昧也

三示三徧者謂依前二用一一用中普周法界故云徧也言三徧者一者一塵普周法界徧謂塵無自性攬真成立真既無邊塵亦隨爾經云華藏世界所有塵一一塵中見法界寶光現佛如雲集此是如來刹自在準此義故當知一塵普周法界也二者一塵出生無盡徧謂塵無自體起必依真真如既具恒沙衆德依真起用亦復萬差起信論云真如者自體有常樂我淨義故清涼不變自在義故

具足如是過恒沙功德乃至無有所少義故經云如此華藏世界海中無問若山若河乃至樹林塵毛等處一一無不皆是稱眞如法界具無邊德依此義故當知一塵即理即事即人即法即彼即此即依即正即染即淨即因即果即同即異即一即多即廣即狹即情即非情即三身即十身何以故理事無礙事事無礙法如是故十身互作自在用故唯普眼之境界也如上事相之中一一更互相容相攝各具重重無盡境界也經云一切法門無盡海同會一法道場中如是法性佛所說智眼能明此方便問據其所說則一塵之上理無不顯事無不融文無不釋義無不通今時修學之徒云何曉悟達於塵處頓決羣疑且於一塵之上何者是染云何名淨何者爲眞何者稱俗何者名生死何者名涅槃云何名煩惱云何名菩提云何名小乘法云何名大乘法請垂開決聞所未聞答大智圓明覩纖毫而周性海眞源朗現處一塵而耀会身萬法起必同時一際理無前後何以故由此

一塵虛相能翳於眞即是染也由此塵相空無所有即是淨也由此塵性本體同如即是眞也由此塵相緣生幻有即是俗也由於塵相念念遷變即是生死由觀塵相生滅相盡空無有實即是涅槃由塵相大小皆是妄心分別即是煩惱由塵相體本空寂緣慮自盡即是菩提由塵相體無徧計即是小乘法也由塵性無生無滅依他似有即是大乘法也如是略說若具言之假使一切衆生懷疑各異一時同問如來如來唯以一塵字而爲解釋宜深思之經云一切法門無盡海一言演說盡無餘依此義故名一塵出生無盡徧三者一塵舍容空有徧謂塵無自性即空也幻相宛然即有也良由幻色無體必不異空眞空具德徹於有表觀色即空成大智而不住生死觀空即色成大悲而不住涅槃以色空無二悲智不殊方爲眞實也寶性論云道前菩薩於此眞空妙有猶有三疑一者疑空滅色取斷滅空二者疑空異色取色外空三者疑空是物取空爲有今此釋云色是幻色必

不礙空空是眞空必不礙色若礙於色即是斷空若礙於空即是實色如一塵既具如上眞空妙有當知一一塵等亦爾若證此理即得塵含十方無虧大小念包九世延促同時故得殊勝微言纖毫彰於圓教奇特聖衆輕埃現於全軀迥超言慮之端透出筌罣之表經云如有大經卷量等三千界在於一塵內一切塵亦然有一聰慧人淨眼普明見破塵出經卷廣饒益衆生等若據理而言即塵衆生妄計經卷即大智圓明智體既其無邊故曰量等三千界依此義故名一塵含容空有徧也自下依此能徧之境而行四德謂依前一塵能徧之境而修四種行德一者隨緣妙用無方德謂依眞起用廣利羣生衆生根器不等受解萬差樂欲不同應機授法應病與藥令得服行（跡七）維摩經中具明斯義（六）又以大悲故名曰隨緣以大智故名爲妙用又不壞假名而常度衆生故曰隨緣了知衆生性空實無度者名爲妙用又理即事故名隨緣事即理故名妙用又眞不違俗故隨緣俗不違眞

故妙用又依本起末故隨緣攝末歸本故妙用良以法無分齊起必同時眞理不礙萬差顯應無非一際用則波騰鼎沸全眞體以運行體則鏡淨水澄舉隨緣而會寂若曦光之流彩無心而朗十方如明鏡之端形不動而呈萬像故曰隨緣妙用無方德也三者威儀住持有則德謂行住坐卧四威儀也大乘八萬小乘三千爲住持之楷模整六和之紊緒出三界之梯蹬越苦海之迅航極物道迷莫斯爲最但以金容匿彩正教陵夷傳授澆訛師於已見致使教無綱紀濫挹淳流得失齊舉妄參眞淨故令初學觸事成非不依經律混亂凡情自陷陷他甚可悲矣故瑜伽論云非大沉非小浮常住於正念根本眷屬淨修梵行華嚴經云戒是無上菩提本應當具足持淨戒梵網經云微塵菩薩衆由是成正覺起信論云以知法性體無毀禁是故隨順法性行尸波羅蜜所謂不殺不盜不淫不妄語遠離貪瞋欺詐諂曲邪見亦應遠離憒鬧少欲知足乃至小罪心生大怖不得輕於如來

所制禁戒常護譏嫌不令衆生妄起過罪用此威儀住持以化衆生也問準上文所說眞如一相佛體無二具足一切功德者何故要須威儀等戒行耶答譬如大摩尼寶體性明淨久被塵累而有麤穢之垢若人唯念寶性不以種種磨治終不得淨眞如之法體性空淨久被無明煩惱垢染若人唯念眞如不以持戒定慧種種熏修終無淨時準此義故理須持戒也問出家五衆超然出俗可具威儀在家之流身纏俗網寧無僭犯答出家之輩自有嚴科在家之儔通持五戒夫三歸五戒者蓋是出苦海之津梁趣涅槃之根本作此尼之漸次爲七衆之崇基萬善藉此而生寔佛法之平地經云尸羅不清淨三昧不現前當知戒爲定體慧爲定用三學圓備即證菩提四分律云第一持戒不毀犯比丘威儀自端嚴怨家之人不能近若不如法即被訶依此義理故云威儀住持有則德三者柔和質直攝生德謂大智照眞名爲質直大悲救物故曰柔和又質直者約本性不遷柔和者約

隨流不滯柔則伏滅煩惱和則順理修行用
茲調和之法以攝衆生也又質直者體無妄
僞言行相符蘊德居懷不拘名利輕金若塊
重敎逾珍但爲正業調生速願自他圓滿故
曰柔和質直攝生德也四者普代衆生受苦
德謂修諸行法（痂七）不爲自身但欲廣利羣生寃
親平等普令斷惡備修萬行速證菩提又菩
薩大悲大願以身爲質（音致）於三惡趣救贖一
切受苦衆生要令得樂盡未來際心無退屈
不方衆生希望毛髮報恩之心華嚴經云廣
大悲雲徧一切捨身無量等刹塵以昔劫海
修行力令此世界無諸垢調衆生妄執念念
遷流名之爲苦菩薩敎令了蘊空寂自性本
無故云離苦問衆生無邊苦業無邊云何菩
薩而能普代衆生受苦答菩薩代衆生受苦
者由大悲方便力故但以衆生妄執不了業
體從妄而生無由出苦菩薩敎令修止觀兩
門心無暫替因果喪亡苦業無由得生但令
不入三塗名爲普代衆生受苦德也雜集論
云於不堅堅覺深住於顚倒離煩惱所惱得

最上菩提已上明四種行德竟
自下攝用歸體入五止門五止門者謂依前
能行四德之行當相即空相盡心澄而修止
也所言入者性相俱泯體周法界入無入相
名爲入也華嚴經云如來深境界其量等虛
空一切衆生入（眛七）而實無所入又準（九）入佛境界
經云入諸無相定見諸法寂靜常入平等故
敬禮無所觀此乃一切衆生本來無不在如
來境界之中更無可入也如人迷故謂東爲
西乃至悟已西即是東更無別東而可入也
衆生迷故謂妄可捨謂眞可入乃至悟已妄
即是眞更無別眞而可入也此義亦爾不入
而入故云入也何以故入與不入本來平等
同一法界也起信論云若有衆生能觀無念
者是名入眞如門也言五止者一者照法清
虛離緣止謂眞諦之法本性空寂俗諦之法
似有即空眞俗清虛蕭然無寄能緣智寂所
緣境空心境不拘體融虛廓正證之時因緣
俱離維摩經云法不屬因不在緣故依此義
理故云照法清虛離緣止也二者觀人寂怕

絶欲止謂五蘊無主名曰寂怕空寂無求名爲絶欲故云觀人寂怕絶欲止也三者性起繁興法爾止謂依體起用名爲性起起應萬差故曰繁興古今常然名爲法爾謂眞如之法法爾隨緣萬法俱興法爾歸性故曰性起繁興法爾止經云從無住本立一切法即其義也四者定光顯現無念止言定光者謂一乘教中白淨寶網萬字輪王之寶珠謂此寶珠體性明徹十方齊照無思成事念者皆從雖現奇功心無念慮華嚴經云譬如轉輪王成就勝七寶來處不可得業性亦如是若有衆生入此大止妙觀門中無思無慮任運成事如彼寶珠遠近齊照分明顯現廓徹虛空不爲二乘外道塵霧煙雲之所障蔽故曰定光顯現無念止也五者理事玄通非相止謂幻相之事無性之理互隱互顯故曰玄通又理由修顯故事徹於理行從理起理徹於事互存互奪故曰玄通玄通者謂大智獨存體周法界大悲救物萬行紛然悲智雙融性相俱泯故曰理事玄通非相止也上來明五止

竟

自下依止起觀問準上義理依之修行足爲圓滿云何更要入止觀兩門耶答起信云若修止者對治凡夫住著世間能捨二乘怯弱之見若修觀者對治二乘不起大悲狹劣之過遠離凡夫不修善根以此義故止觀兩門共相成助不相捨離若不修止觀無由得入菩提之路華嚴云譬如金翅鳥以左右兩翅鼓揚海水令其兩闢觀諸龍衆命將盡者而搏取之如來出世亦復如是以大止妙觀而爲兩翅鼓揚衆生大愛海水令其兩闢觀諸衆生根成熟者而度脫之依此義故要修止觀也問止觀兩門既爲宗要凡夫初學未解安心請示迷徒令歸正路答依起信論云若修止者住於靜處端坐正意不依氣息不依形色不依於空（跡七）不依地水火風乃至不依見聞覺知一切諸想隨念皆除亦遣除想以一切法本來無想念念不生念念不滅亦不隨心外念境界然後以心除心心若馳散即當攝來令歸正念常勤正念唯心識觀一切魔（十一）

境自然遠離凡夫初學邪正未分魔網入心欺誑行者又無師匠諮問莫憑依四魔功將爲正道日月經久邪見既深設遇良緣終成難改沈淪苦海出離無由深自察之無令暫替此義如起信論中說也六起六觀者依前五門即觀之止而起即止之觀何以故理事無礙法如是故定慧雙融離分齊故一多相即絶前後故大用自在無障礙故言六觀者一者攝境歸心眞空觀謂三界所有法唯是一心造心外更無一法可得故曰歸心謂一切分別但由自心曾無心外境能與心爲緣何以故由心不起外境本空論云由依唯識故境本無體故眞空義成以塵無有故本識即不生又經云未達境唯心起種種分別達境唯心已分別即不生知諸法唯心便捨外塵相由此息分別悟平等眞空如世有醫王以妙藥救病諸佛亦如是爲物說唯心以此方知由心現境由境現心心不至境境不入心當作此觀智慧甚深故曰攝境歸心眞空觀也二者從心現境妙有觀即事不滯於理

隨事成差謂前門中攝相歸體今此門中依體起用具修萬行莊嚴報土又前門中攝相歸體顯出法身今此門中依體起用修成報身故曰從心現境妙有觀也三者心境祕密圓融觀言心者謂無礙心諸佛證之以成法身境者謂無礙境諸佛證之以成淨土謂如來報身及所依淨土圓融無礙或身現刹土如經云一毛孔中無量刹各有四洲四大海須彌鐵圍亦復然悉現其中無迫隘或刹現佛身如經云華藏世界所有塵一一塵中佛皆入普爲衆生起神變毗盧遮那法如是就此門中分爲四句如玄談疏中說如是依正混融無有分齊謂前兩觀各述一邊今此雙融會通心境故曰心境祕密圓融觀也四者智身影現衆緣觀謂智體唯一能鑑衆緣緣相本空智體照寂諸緣相盡如如獨存謂有爲之法無不俱含眞性猶如日輪照現遍處虛空有目之流無不親見生盲之輩亦蒙潤益今知時節寒熱之期草木無情悉皆滋長如來智日亦復如是故曰智身影現衆緣觀

也五者多身入一鏡像觀即事事無礙法界也謂毗盧遮那十身互用無有障礙也經云或以自身作衆生身國土身業報身聲聞身緣覺身菩薩身如來身智身法身虛空身如是十身隨舉一身攝餘九身故曰多身入一鏡像觀如一身有十身互作一一毛孔一一身分一一支節中皆有十身互作或以眼處作耳處佛事或以耳處作眼處佛事鼻舌身意亦復如是何以故證此大止妙觀法力加持得如是故經云或以多身作一身或以一身作多身或以一身入多身或以多身入一身非一身沒多身生非多身沒一身生皆由深定力故得有如是或以異境入定同境起或以同境入定異境起或以一身入定多身起或以多身入定一身起故曰多身入一鏡像觀也六者主伴互現帝網觀謂以自為主望他為伴或以一法為主一切法為伴或以一身為主一切身為伴隨舉一法即主伴齊收重重無盡此表法性重重影現一切事中皆悉無盡亦是悲智重重無盡也如善財童

子從栴檀林中漸次南行至毗盧遮那莊嚴大樓閣前暫時斂念白彌勒菩薩言唯願大聖開樓閣門令我得入彌勒彈指其門即開善財入已還閉如故見樓閣中有百千樓閣一一樓閣前各有彌勒菩薩一一彌勒菩薩前各有善財童子一一善財童子皆悉合掌在彌勒前以表法界重重猶如帝網無盡也此明善財童子依此華嚴法界之理修行位極頓證法界也此舉一樓閣為主一切樓閣為伴也故云主伴互現帝網觀亦是事事無礙觀也此上所述六重觀門舉一為主餘五為伴無有前後始終俱齊隨入一門即全收法界此理喻如圓珠穿為六孔隨入一孔之中即全收珠盡此亦如是開為六門隨入一門即全收法界圓滿教理法自爾故善財一生皆全證故卷舒無礙隱顯同時一際絶其始終出入亡於表裏初心正覺攝多生於刹那十信道圓一念該於佛地致使地前菩薩觸事生疑五百聲聞玄鑒絶分融通無礙一多交參圓證相應名為佛地然此觀門名目

無定若據一體爲名即是海印炳現三昧門若約二用而論即名華嚴妙行三昧門若據三徧爲言即是塵含十方三昧門若準四德爲名即名四攝攝生三昧門若約五止而言即爲寂用無礙三昧門若取六觀爲名即是佛衆無礙三昧門如是等義隨德立名據教說爲六觀隨入一門衆德咸具無生旣顯幻有非亡攝法衆而一塵收擧一身而十身現如斯等義非情所圖識盡見除思之可見余雖不敏素翫茲經卽伸偶木之文式集彌天之義頌曰

備尋諸教本　集茲華嚴觀　文約義無缺
智者當勤學　修華嚴奧旨妄盡還源觀
紀重校

宋晉水沙門淨源述

昔狐山智圓法師嘗稱杜順尊者扶華嚴深旨而撰斯文蓋準唐中書舍人高郢序北塔銘耳淨源向讀唐丞相裴休述妙覺塔記記且謂華嚴疏主仰賢首還源翫味亡斁若驪

龍之戲珠也乃知斯觀實賢首國師所著斷矣抑又觀中具引三節之文皆國師之語章章焉熙寧元年冬十一月特抱諸郡觀本再請錢唐通義大師子寧重校其辭寧公學深知古力考諸文朝而思夕而玩因與源曰賢首所集具引之語捃而得之矣請試陳其一二焉觀不云乎用就體分非無差別之勢事依理顯自有一際之形茲乃義海百門之一也又曰拯物導迷莫斯為最豈非般若心經疏序歟又謂就此門中分為四句此亦晉疏玄談又已明矣源應之曰夫有條不紊表其綱之在綱探乎深辭貴其通於興義然則君子僧博覽祖訓負卓卓之識豈獨疇昔有之乎源愛通義師傳慈恩祖教講儒者五經而考文責實章灼同異意猶吾心也於是乎題之卷末云耳

紀重校竟

原人論 并序

唐終南山草堂寺圭峯蘭若沙門宗密述

萬靈蠢蠢皆有其本萬物芸芸各歸其根未有無根本而有枝末者也況三才中之最靈而無本源乎且知人者智自知者明今我稟得人身而不自知所從來曷能知他世所趣乎曷能知天下古今之人事乎故數十年中學無常師博考內外以原自身原之不已果得其本然今習儒道者秖知近則乃祖乃父傳體相續受得此身遠則混沌一氣剖爲陰陽之二二生天地人三三生萬物萬物與人皆氣爲本習佛法者但云近則前生造業隨業受報得此人身遠則業又從感展轉乃至阿賴耶識爲身根本皆謂已窮而實未也然孔老釋迦皆是至聖隨時應物設教殊塗內外相資共利羣庶策勤萬行明因果始終推究萬法彰生起本末雖皆聖意而有實有權二教唯權佛兼權實策萬行懲惡勸善同歸于治則三教皆可遵行推萬法窮理盡性至于本源則佛教方爲決了然當今學士各執

下宗就師佛者仍迷實義故於天地人物不能原之至源余今還依內外教理推窮萬法初從淺至深於習權教者斥滯令通而極其本後依了教顯示展轉生起之義會偏令圓而至於末末即天地人物跡七文有四篇名原人也

斥迷執第一　斥偏淺第二　十七

直顯眞源第三　會通本末第四

斥迷執第一習儒道者

儒道二教說人畜等類皆是虛無大道生成養育謂道法自然生於元氣元氣生天地天地生萬物故愚智貴賤貧富苦樂皆稟於天由於時命故死後却歸天地復其虛無然外教宗旨但在乎依身立行不在究竟身之元由所說萬物不論象外雖指大道爲本而不備明順逆起滅染淨因緣故習者不知是權執之爲了今略舉而詰之所言禹物皆從虛無大道而生者大道即是生死賢愚之本吉凶禍福之基基本旣其常存則禍亂凶愚不可除也福慶賢善不可益也何用老莊之教耶又道育虎狼胎桀紂天顏毋禍夷齊何名

尊乎又言萬物皆是自然生化非因緣者則一切無因緣處悉應生化謂石應生草草或生人人生畜等又應生無前後起無早晚神仙不藉丹藥太平不藉賢良仁義不藉教習老莊周孔何用立教為軌則乎又言皆從元氣而生成者則欲生之神未曾習慮豈得嬰孩便能愛惡驕恣焉若言欲有自然便能隨念愛惡等者則五德六藝悉能隨念而解何待因緣學習而成又若生是稟氣而欲有死是氣散而欲無則誰為鬼神乎且世有鑑達前生追憶往事則知生前相續非稟氣而欲有又驗鬼神靈知不斷則知死後非氣散而欲無故祭祀求禱典籍有文況死而蘇者說幽塗事或死後感動妻子讎報怨恩今古皆有耶外難曰若人死為鬼則古來之鬼填塞巷路合有見者如何不爾答曰人死六道不必皆為鬼鬼死復為人等豈古來積鬼常存耶且天地之氣本無知也人稟無知之氣安得欲起而有知乎草木亦皆稟氣何不知乎又言貧富貴賤賢愚善惡吉凶禍福皆由天

跡七　十八

命者則天之賦命奚有貧多富少賤多貴少乃至禍多福少苟多少之分在天天何不平乎況有無行而貴守行而賤無德而富有德而貧逆吉義凶仁夭暴壽乃至有道者喪無道者興既皆由天天乃興不道而喪道何有福善益謙之賞禍淫害盈之罰焉又既禍亂反逆皆由天命則聖人設教責人不責天罪物不罪命是不當也然則詩刺亂政書讀王道禮稱安上樂號移風豈是奉上天之意順造化之心乎是知專此教者未能原人

乖偏淺第二習佛不了義教者

佛教自淺之深略有五等一人天教二小乘教三大乘法相教四大乘破相教上四在此篇中五一乘顯性教在第三篇中

一佛為初心人且說三世業報善惡因果謂造上品十惡死墮地獄[注七]中品餓鬼下品畜生故佛且類世五常之教天竺世教儀式雖殊懲惡勸善無別亦不離仁義等五而有德行可修例如此國令持五戒不殺是仁不盜是義不邪婬是禮不妄語是信不飲噉酒肉神氣清潔益於智[十九]也得免三塗生人道中修上品十善及施戒

等生六欲天修四禪八定生色界無色界天（題中不標天鬼地獄者界地不同見聞不及凡俗尚不知未況首躬本故對俗教且標原人今勅佛經理宜具列）故名人天教也（然業有三報一現報生報後報二善三惡三時謂現報有二不動）據此教中業為身本今詰之曰既由造業受五道身未審誰人造業誰人受報若此眼耳手足能造業者初死之人眼耳手足宛然何不見聞造作若言心作何者是心若言肉心肉心有質繫於身內如何速入眼耳辨外是非是非不知因何取捨且心與眼耳手足俱為質閡豈得內外相通運動應接同造業緣若言但是喜怒愛惡發動身口令造業者喜怒等情作起作滅自無其體將何為主而作業耶設言不應如此別別推尋都是我此身心能造業者此身已死誰受苦樂之報若言死後更有身者豈有今日身心造罪修福令他後世身心受苦受樂據此則修福者屈甚造罪者幸甚如何神理如此無道故知但習此教者雖信業緣不達身本二小乘教者說形骸之色思慮之心從無始來因緣力故念念生滅相續無窮如水消消

如燈燄餘身心假合似一似常凡愚不覺執之爲我寶此我故即起貪貪名利以榮我瞋境逆情恐侵害癡非理計按等三毒三毒擊意發動身口造一切業業成難逃故受五道苦樂等身別業所感三界勝劣等處共業所感於所受身還執爲我還起貪等造業受報身則生老病死死而復生界則成住壞空空而復成從空劫初成世界考頌曰空界大風起傍廣數無量厚十六洛叉金剛不能壞此名持界風光音金藏雲布及三千界雨如車軸下風遏不聽流深十一洛叉始作金剛界次第金藏雲注雨滿其內先成梵王界乃至夜摩天風鼓清水成須彌七金等滓濁爲山地四洲及泥犁鹹海外輪圍方名罽界立時經一增減乃至二禪福盡下生人間初食地餅林後粳米不銷大小便利男女形別分田立毛求臣佐種種差別經十九增減兼前總二十增減名爲成劫說曰空界劫中是道教指之云虛無之道然道體寂照靈通不是虛無爲空界大風即彼混沌一氣故彼云道生一道空界中大藏雲者氣形之始即太極也雨下不生萬物此三才循環流陰氣凝也陽相合方能生成矣梵王界爲須彌者地即一生二禪福盡下生人也即二生三三才循環已下乃至種種即三生萬物此三才循環文字記載故後人傳聞不明展轉錯訛諸家著作種種異說佛教又綠通明三千世界不皆同也住者住劫亦二十增減前十九增減壞者壞劫亦二十增減壞器界能壞者是火水風等三災空無世界者及空劫亦二十增減壞有情後一增減壞器界能壞者是火水風等三災空無世界者及諸有情也劫劫生生輪

迴不絕無終無始如汲井輪（道教只知今此世界未成時一度空劫云虛無混沌一氣等名爲元始不知空界已前早經千千萬萬徧成住壞空終而復始故知佛教法中小乘淺之教已超外典深深之說）都由不了此身本不是我不是我者謂此身本因色心和合爲相今推尋分析色有地水火風之四心有受（能領納好惡之事）想（能取像者）行（能造作念念遷流者）識（能了別者）之四若皆是即成八我況地大中復有衆多謂三百六十段骨一一各別皮毛筋肉肝心脾腎各不相是諸心數等亦各不同見不是聞喜不是怒展轉乃至八萬塵勞既有此衆多之物不知定取何者爲我若皆是我我即百千一身之中多主紛亂離此之外復無別法離覆推我皆不可得便悟此身但是衆緣似和合相元無我人爲誰貪瞋爲誰殺盜施戒（知苦諦也）遂不滯心於三界有漏善惡（斷集諦也）但修無我觀智（道諦）以斷貪等止息諸業證得我空眞如（滅諦）乃至得阿羅漢果灰身滅智方斷諸苦據此宗中以色心二法及貪瞋癡爲根身器界之本也過去未來更無別法爲本今詰之曰夫經生累世爲身本者自體須無間斷

今五識闕緣不起（根境為緣）等意識有時不行（悶絕睡眠滅盡定無想定無想天）無色界天無此四大如何持得此身世世不絕是知專此教者亦未原身三大乘法相教者說一切有情無始已來法爾有八種識於中第八阿賴耶識是其根本頓變根身器界種子轉生七識皆能變現自分所緣都無實法如何變耶謂我法分別熏習力故諸識生時變似我法第六七識無明覆故緣此執為實我實法如患（亜病心惛見異色人物也）夢（夢想所見可知）者患夢力故心似種種外境相現夢時執為實有外物寤來方知唯夢所變我身亦爾唯識所變迷故執有我及諸境由此起惑造業生死無窮（廣知前說）悟解此理方知我身唯識所變識為身本（不了之義如後所破）四大乘破相教者破前大小乘法相之執密顯後眞性空寂之理（破相第七）之談不唯諸部般若徧在大乘經前之三教依次先後此教隨執即破無是時節故龍樹立二種般若一共二不共共者二乘同聞信解破二乘法執故不共者唯菩薩解密顯佛性故天竺戒賢智光二論師各立三時教揩此空教或云在唯識法相之前或云在後今遠取後將欲破之先詰之曰所變之境既妄能變之識豈眞若言一有一無者

此下却牒彼喻破之則夢想與所見物應異異則夢不是物物不是夢寤來夢滅其物應在又物若非夢應是真物夢若非物以何爲相故知夢時則夢想夢物似能見所見之殊據理則同一虛妄都無所有諸識亦爾以皆假託衆緣無自性故故中觀論云未曾有一法不從因緣生是故一切法無不是空者又云因緣所生法我說即是空起信論云一切諸法唯依妄念而有差別若離心念即無一切境界之相經云凡所有相皆是虛妄離一切相即名諸佛如此等文徧大乘藏是知心境皆空方是大乘實理若約此原身身元是空空即是本今復詰此教曰若心境皆無知無者誰又若都無實法依何現諸虛妄旣現見世間虛妄之物未有不依實法而能起者如無濕性不變之水何有虛妄假相之波若無淨明不變之鏡何有種種虛假之影又前說夢想夢境同虛妄者誠如所言然此虛妄之夢必因睡眠之人今旣心境皆空未審依何妄現故知此教但破執情亦未明顯眞靈之性故法鼓經云一切

跡七　廿三

空經是有餘說（有餘者餘義未了也）大品經云空是大乘之初門上之四教展轉相望前淺後深若且習之自知未了名之為淺若執為了即名為偏故就習人云偏淺也

直顯眞源第三（佛了義實教）

五一乘顯性教者說一切有情皆有本覺眞心無始已來常住清淨昭昭不昧了了常知亦名佛性亦名如來藏從無始際妄想翳之不自覺知但認凡質故耽著結業受生死苦大覺愍之說一切皆空又開示靈覺眞心清淨全同諸佛故華嚴經云佛子無一衆生而不具有如來智慧但以妄想執著而不證得若離妄想一切智自然智無礙智即得現前便舉一塵含大千經卷之喻塵況衆生經況佛智次後又云爾時如來普觀法界一切衆生而作是言奇哉奇哉此諸衆生云何具有如來智慧迷惑不見我當教以聖道令其永離妄想自於身中得見如來廣大智慧與佛無異評曰我等多劫未遇眞宗不解反自原身但執虛妄之相甘認凡下或畜或人今約

至教原之方覺本來是佛故須行依佛行心契佛心返本還源斷除凡習損之又損以至無爲自然應用恒沙名之曰佛當知迷悟同一眞心大哉妙門原人至此

然佛說前五教或漸或頓若有中下之機則從淺至深漸漸誘接先說初教令離惡住善次說二三令離染住淨後談四五破相顯性會攝歸實依實教修乃至成佛若上上根智則從本至末謂初便依第五頓指一眞心體心體既顯自覺一切皆是虛妄本來空寂但以迷故託眞而起須以悟眞之智斷惡修善息妄歸眞妄盡眞圓是名法身佛

會通本末第四

會前所斥問歸一源皆爲正義

眞性雖爲身本生起蓋有因由不可無端忽成身相但緣前宗未了所以節節斥之今將本末會通乃至儒道亦是

初唯第五性教所說從後段已去節節各如注說

謂初唯一眞靈性不生不滅不增不減不變不易衆生無始迷睡不自覺之由隱覆故名如來藏依如來藏故有生滅心相

自此方是第四教亦同破此已生滅諸相

所謂不生滅眞心與生滅妄想和合非一非異名爲阿賴耶識此識有覺不覺二義

此下方是第三法相教中亦同所說

依不覺故最初動念名爲業相又不覺此念本無故轉成能見之識及所見境界相現又不覺比

境從自心妄現執爲定有名爲法執（此下方是第二小乘教中亦同所說）執此等故遂見自他之殊便成我執執我相故貪愛順情諸境欲以潤我瞋嫌違情諸境恐相損惱愚癡之情展轉增長（此下方是第一人天教中亦同所說）故殺盜等心神乘此之惡業（卅七）生地獄鬼畜等中復有怖此苦者或慳善者行施戒等心神乘此善業運於中陰入母胎中（此下方是儒道二教亦同所說）稟氣受質（會彼所說以氣爲本）氣則頓具四大漸成諸根心則頓具四蘊漸成諸識十月滿足生來名人即我等今者身心是

也故知身心各有其本二類和合方成一人天脩羅等大同於此然雖因引業受得此身復由滿業故貴賤貧富壽夭病健盛衰苦樂謂前生敬慢爲因今感貴賤之果乃至仁壽殺夭施富慳貧種種別報不可具述是以此身或有無惡自禍無善自福不仁而壽不殺而夭等者皆是前生滿業已定故今世不同所作自然如然外學者不知前世但據目覩唯執自然（會彼所說自然爲本）復有前生少者修善老而造惡或少惡老善故今世少小富貴而樂

老大貧賤而苦或少貧苦老富貴等故外學者唯執禀泰由於時運（會彼所說皆由天命然）所禀之氣展轉推本即混一之元氣也所起之心展轉窮源即眞一之靈心也究實言之心外的無別法元氣亦從心之所變屬前轉識所現之境是阿賴耶相分所攝從初一念業相分爲心境之二心既從細至麤展轉妄計乃至造業（如前叙列）境亦從微至著展轉變起乃至天地（即彼始自太易五重運轉乃至太極太極生兩儀彼說自然大道如此說眞性其實但是一念能變見分彼云元氣如比一念初動其實但是境界之相）業既成熟即從父母禀受二氣與業識和合成就人身據此則心識所變之境乃成二分一分即與心識和合成人一分不與心合即是天地山河國邑三才中唯人靈者由與心神合也佛說內四大與外四大不同正是此也哀哉寡學異執紛然寄語道流欲成佛者（卅六）必須洞明麤細本末方能棄末歸本反照心源（麤盡細除靈性顯現無法不達名法報身自然應現無窮名化身佛

原人論（卅七）終

音釋

瀚侯旰切浩瀚廣大貌罕許旱切希也錙銖錙銖市名錙銖十分之一銖二十四分之一銖為錙銖計之輕重也罣古賣切礙也罥古縣切繫也絓胡卦切牽絆也狹陿也翳於計切蔽也笠力入切簦也縗素文運切喪服也絰古堯切麻帶也詆訾玉禾切訶也慣古對切心亂也憒開慣開奴教切不靜也翅施智切翼也掣尺制切引也戮羊益切辱也驪呂支切深黑色也掬居六切兩手捧也蠢尺尹切蠢動貌欻許勿切忽也懲持陵切戒也斂力冉切收也斂古屑切與潔同箱縮也析先擊切分剖也箚舉欣切箝也脾頻彌切鄙也腎時軫切水藏也級居立切等次第也禿部鄙切瘡也

華嚴經旨歸

唐京兆西崇福寺沙門法藏述

跡八

夫以主教圓通盡虛空於塵刹帝珠方廣攬法界於毫端無礙鎔融盧舍那之妙境有崖斯泯普賢眼之玄鑒浩汗微言實叵尋其旨趣宏深法海尤罕測於宗源今略舉大綱開茲十義撮其機要稱曰旨歸庶探玄之士粗識其致焉

一說經處　二說經時　三說經佛　四說經衆　五說經儀　六辯經教　七顯經義　八釋經意　九明經益　十示經圓

說經處第一

夫圓滿教起必周側於塵方既爲盡法界之談詎可分其處別今從狹至寬略開十處初此閻浮二周百億三盡十方四遍塵道五通異界六該別塵七歸華藏八重攝刹九猶帝網十餘佛同初此閻浮者謂此閻浮菩提樹等七處八會說此經法二周百億者謂盡此娑婆百億閻浮覺樹王等同時俱說三盡十方者謂盡於十方虛空法界所有一切須彌

山界無不同時皆說此法如光明覺品說四遍塵道者謂於十方虛空界中一一塵處皆有彼刹悉於其中演說此經五通異界者謂樹形等異類世界有不可說佛刹微塵等一一流類皆遍十方虛空法界爲與前須彌山界等互不相礙各於其中轉尊法輪六該別塵者謂盡虛空界一一塵道各亦同前攝自同類無量刹海而於其中亦說此經七歸華藏者謂此等一切雜染世界各皆同盡唯是蓮華藏莊嚴世界海數過刹塵一一皆悉遍周法界不相障礙悉於其中演說斯法八重攝刹者於此華藏一一塵皆攝無邊諸佛刹海皆於其中說此經法九猶帝網者彼一一微塵既各攝此無盡刹海即此刹等復有微塵彼諸塵內復有刹海是即塵塵既其不盡刹刹亦復不窮如因陀羅網重重具十不可說其分量也上來總是盧舍那佛說華嚴處問若如上說即七處八會皆悉雜亂如上忉利天處說十住時既遍虛空周側毛道未知夜摩等處亦說十住不設爾何失二俱有過

若彼不說即說處不遍若彼亦說何故經中云忉利說十住法夜摩等處說十行等答此說十住忉利天處既遍十方一切塵道是故夜摩等處皆有忉利即於如此遍夜摩等忉利天處說十住是故忉利無不普遍仍非夜摩夜摩等處說十行等皆亦遍於忉利等處仍非忉利當知亦爾若約十住與十行等全位相攝即彼此互無各遍法界若約諸位相貨即此彼互有同遍法界餘一一品一一文處皆亦如是准以思之十餘佛同者如此一佛說華嚴處如是不同是即十方一切餘佛各說華嚴處皆不同准前知之經云三世諸佛已說今說當說又云我不見有諸世界彼諸如來不說此法又如證法菩薩所說當知餘佛無不同說問餘佛說處與舍那說處爲相見不設爾何失二俱有過謂若相見即乖相遍若不相見不成主伴答互爲主伴通有四句謂主主不相見伴伴亦爾各遍法界彼此互無故無相見主之與伴其必相見伴主亦爾共遍法界此彼互有故無不相見如舍

那爲主證處爲伴無有主而不俱伴故舍那與證處同遍法界設於東方證法來處彼有舍那還有東方而來作證如是一一具具遠近皆同遍周法界一切塵道無障無礙思之可見

說經時第二

夫以常恒之說前後際而無涯況念劫圓融豈可辨其時分今略舉短脩分齊析爲十重初唯一念二盡七日三遍三際四攝同類五收異劫六念攝劫七復重收八異界時九彼相入十本收末初唯一念者謂於一刹那中即遍如前無盡之處頓說如此無邊法海二盡七日者謂佛初成道於第二七日普遍如前處說此經法三遍三際者謂盡前後際各無邊劫常在彼界恒說此法初無暫息如不思議品說四攝同類者謂彼一切無邊劫中一一劫內各攝無量同類劫海常說此法五收異劫者謂一一劫各攝無量異類劫海如長劫攝短劫等恒說此經六念攝劫者於一念中即攝如上無量前後同異劫海如是念

念盡前後際一一念中皆各普攝一切諸劫皆亦如是如是時劫常說此法七復重收者此一念中所攝劫內復有諸念而彼諸念復攝諸劫是即念念既其不盡劫劫亦復不窮如因陀羅網重重無盡思之可見八異界時者如樹形等無量無邊異類世界(跡入)(四)時劫不同分齊各別並盡彼時分常說此經九彼相攝者即彼異界所有時劫亦各別相收或互相攝若念若劫無盡同前悉於彼時恒說此法十本收末者如華藏界中以非劫爲劫劫即非劫念等亦爾以時無長短離分限故以染時分說彼劫故以時無別體依法上立法既融通時亦隨爾於此無量時劫常說華嚴初無休息問准此所說說華嚴會總無了時何容有此一部經教答爲下劣衆生於無盡說中略取此等結集流通故有此一部令其見聞方便引入無際限中如觀牖隙見無際虛空當知此中道理亦爾觀此一部見無邊法海又復即此一部是無邊劫海之說以結通文無分齊故一說即是一切說故問若此多

劫常恒說者何故如來有涅槃耶答說此經佛本不涅槃法界品中開旃檀塔見三世佛無涅槃者又復以此初時既攝多劫是故示現涅槃亦在此中以攝化威儀之中涅槃亦是說法攝生與成道說法無差別故是故說法總無休時復次舍那佛常在華藏恒時說法初無涅槃如常住故

跡八

五

說經佛第三

問說此經佛盧舍那身既在如前無盡時處其佛爲是一身爲是多身設爾何失二俱有過謂若是一身何故一切刹中各全現耶若是多身何故經言而不分身又云而如來身亦不往彼答此盧舍那法界身雲無障礙故常在此處即在他處故遠在他方恒住此故身不分異亦非一故同時異處一身圓滿皆全現故一切菩薩不能思故今顯此義略辨十重一用周無礙二相遍無礙三寂用無礙四依起無礙五眞應無礙六分圓無礙七因果無礙八依正無礙九潛入無礙十圓通無礙初用周無礙者於上念劫刹塵等處盧舍

那佛顯法界身雲業用無邊周側如上一一塵刹一一念劫攝生威儀或現八相或三乘形或五趣身或六塵境身雲差別名號不同業用多端不可稱說華嚴佛境界分云盧舍那佛於一塵中示現十佛世界微塵數等多威儀路以攝衆生如一塵一切塵亦爾如一佛一切佛亦爾故知如是應機現身無盡無盡不可說也又云如此見佛坐師子座一切塵中亦復如是二相遍無礙者於上一一差別用中一一各攝一切業用如在胎中則有出家成道等類如是一切自在無礙如經微細中說三寂用無礙者雖現如是無邊自在然不作意不起念慮常在三昧不礙起用不思議品云於一念中悉能示現一切三世佛教化一切衆生而不捨離諸佛寂滅無二三昧是爲諸佛不可譬喻不可思議境界如末尼雨寶天鼓出聲皆無功用任運成就四依起無礙者如此所現雖無功用皆依海印三昧之力而得顯現經云一切示現無有餘海印三昧勢力故五眞應無礙者則此應現無盡

身雲即無生滅則是法身平等一味不礙業用無有限量經云法身多門現十方如是眞應理事混融無障無礙是佛境界也六分圓無礙者則此遍法界盧舍那身一一支分一一毛孔皆亦有自舍那全身是故分處則是圓滿法界品云如來一毛孔中出一切佛刹微塵等化身雲充滿一切世界不可思議故亦於毛孔則現十方盡窮法界一切諸佛一毛孔中盡過去際一切如來次第顯現不可思議故經偈云如來無量功德海一一毛孔皆悉現又如法界品中普賢支節及毛孔亦現可知七因果無礙者謂於身分及毛孔處現自舍那往昔本生行菩薩行所受之身及所成行事亦現十方一切菩薩身雲及行經中佛眉間出勝音等塵數菩薩八依正無礙者謂此身雲則作一切器世間經云或作日月遊虛空或作河池井泉等一切世界海又亦潛身入彼諸刹一一微細塵毛等處皆有佛身圓滿普遍經云佛身充滿諸法界也又彼所入一切刹海總在如來一毛孔現經云

無量刹海處一毛悉坐菩提蓮華座遍滿一切諸法界一切毛孔自在現普賢亦云一切諸佛及刹土在我身內無障礙我於一切毛孔中現佛境界諦觀察況於佛也又如來自在還現自身於身內刹中教化衆生無障無礙非思量境界九潛入無礙者於衆生世間無礙自在謂此佛身遍入一切衆生界中如如來藏雖作衆生而不失自性此亦同也又亦總攝一切衆生悉在如來一毛孔內一切毛孔亦皆如是經云觀見如來一毛孔一切衆生悉入中如是等十圓通無礙者謂此佛身則理即事則一即多則依即正則人即法則此即彼則情即非情即深即淺即廣即狹即因即果則三身即十身同一無礙自在法界難可稱說如來以自在身雲於前時處常說華嚴無休無息

說經衆第四

夫衆海繁廣豈塵筭能知今統略大綱亦現十位一果德衆二常隨衆三嚴會衆四供養衆五奇特衆六影響衆七表法衆八證法衆

九所益衆十顯法衆初果德衆者謂盡法界一切諸佛皆在舍那海印中現同於此會共說華嚴然有二類一能加第一會中盡十方一切諸佛悉現其身加於普賢餘會准之二證法衆如發心品末十方各有一萬佛刹塵數諸佛悉號法慧現身讚述一切十方皆亦如是如性起品十方各有八十不可說百千億那由他世界微塵數如來同名普賢現身讚述十方亦爾皆云我等諸佛爲未來菩薩故護持此經令久住世也第七會末亦盡十方諸佛現身面讚證述同前解云當知現今此經住世並是佛力二常隨衆者如普賢等十佛世界微塵數等大菩薩衆是盧舍那內眷屬故動止常相隨周遍一切微塵道處於華藏界助成能化顯一乘法如舍利弗等千二百五十比丘與釋迦佛亦常相隨於娑婆界助佛揚化說三乘等法故三嚴會衆者如諸神王天王等衆有三十餘類一一類衆各過世界微塵數等並是道力隨緣殊形異現俯同世間顯隨類五身則是衆生世間之身

莊嚴盧舍那佛大衆法會也餘宗是化爲令淨土示不空故此中是實以是海印三昧現故能問顯示大法海故四供養衆者如第五會莊嚴師子座有百萬億菩薩在前立侍又百萬億梵王而圍繞之如是彼有五十八衆（跡八）一一各有百萬億數或云無量阿僧祇等餘（九）會准知此等並是舍那佛所常供養衆五奇特衆者如佛高臺樓觀師子座諸莊嚴內一一各出一佛世界塵數菩薩謂海慧等此是如來依報所攝以表依正無礙故人法無二故又如佛眉間出勝音等佛世界塵數菩薩以表因果無礙故又表從證起教故六影響衆者如舍那品中十方各十億佛土微塵數等大菩薩來一一各將一佛世界塵數菩薩以爲眷屬一一菩薩各與一佛世界微塵數等妙莊嚴雲悉皆彌覆充滿虛空隨所來方結跏趺坐次第坐已一切毛孔各出十佛世界微塵數等一切妙寶淨光明雲一一光中各出十佛世界塵數菩薩一切法界方便海充滿一切微塵道一一塵中有十佛世界

塵數佛刹一一刹中三世諸佛皆悉顯現念念中於一一世界各化一佛刹塵數衆生又如法界品中十方亦各塵數菩薩悉來雲集且如上方大菩薩衆一切相好一切毛孔一切支節一切身分一切莊嚴具一切衣服中出盧舍那等過去一切諸佛未來一切已受記佛未受記佛現在十方一切世界一切諸佛及眷屬雲皆悉顯現過去所行檀波羅蜜及受者施者皆悉顯現過去所修尸波羅蜜乃至一切行海充滿法界皆悉顯現解云毛孔身分既攝法界如是等類極位菩薩從他方來影響如來非是自刹常隨之衆與普賢等德位齊等七表法衆者如諸首菩薩表說信法信爲行首故諸慧菩薩表十解法以慧能解故諸林表行諸幢表向諸藏表地如是等類並是寄諸菩薩表行位法或十刹塵數或不可說等餘並准之八證法衆者如諸會末皆有他方同名異界大菩薩衆俱來作證現此所說決定究竟或一一方各百萬佛刹塵數等並各如文九所益衆者如諸會中天

主天女等是所益衆又如發心功德品中十方虛空法界等世界中一一各有萬佛世界塵數衆生是得益衆性起品中十方虛空法界等世界一一各有一切佛刹微塵等衆生又云彼一一世界中復各有百千佛刹微塵等菩薩並是所益第八會初亦有所益無邊大衆十顯法衆者如舍利弗須菩提等五百聲聞在此法會如聾託此反示一乘法界由彼方現此法深廣猶如因皂以現白等此衆無有結通以是別非普故相違因故以前十類爲器爲模印佛法界以成無盡法門海耳

說經儀第五

夫以無限大悲周衆生界施化萬品儀式難量今就通別各開十例通而論之或以音聲或現妙色或以奇香或以上味或以妙觸或以法境或內六根或四威儀或弟子人物或一切所作皆堪攝物具如不思議品說次別現言聲亦有十例一如來語業圓音自說二如來毛孔出聲說法三如來光明舒音演法舍那品中一切如來毛孔及光明中說偈等

四令菩薩口業說法如加普賢令說法等五令菩薩毛孔亦出音聲說法同如法界品云於一毛孔出一切佛妙法雷音又如密嚴經中金剛藏菩薩遍身毛孔出聲說法六令菩薩光明亦有音聲說法舍那品中諸菩薩光明中說偈等七令諸剎海出聲說法彼品云諸寶羅網相扣磨演佛音聲常不絕八令一切衆生悉爲說法彼品云以一切衆生言音入佛音聲法門教化九以三世音聲說法十以一切法中皆出聲說法故普賢行品頌云佛說菩薩說剎說衆生說三世一切說解云佛及菩薩各有三說餘四各一故爲十也如音聲說法有此十種餘色香等者皆各具十並可准知是則已爲一百門說法

辯經教第六

圓教微言必窮法界既盡如來無盡辯力各遍虛空毛端剎海復各盡窮未來際頓說常說時處無邊若斯之教豈可限其部帙今約准經文析爲十類一異說經二同說經三普眼經四上本經五中本經六下本經七略本

經八主伴經九眷屬經十圓滿經初異說經者如樹形等世界既異其中衆生報類亦別如來於彼現身立教隨彼所宜施設教法差別不同與虛空法界等唯如來智之所能知不可定其色非色等言非言等舍那品中廣明樹形河形須彌山形乃至一切衆生形世界海末後結云皆是盧舍那佛常轉法輪處解云文中但云常轉法輪不言法輪分齊相者以彼施設與此不同故不顯示俱可唯知彼處亦設如此法教部類難量不可說也二

同說經者唯於此類須彌山界遍於虛空毛端等處以言聲說亦無有盡如不思議品云如來一化身轉如是等不可譬喻法輪雲一切法界虛空界等世界悉以毛端周遍度量一一毛端處於念念中化不可說不可說佛剎微塵等身乃至盡未來際劫一一化佛身有不可說不可說佛剎微塵等頭一一頭有不可說不可說佛剎微塵等舌一一舌出不可說不可說佛剎微塵等音聲一一音聲說不可說不可說佛剎微塵等修多羅一一修

多羅說不可說不可說佛刹微塵等法一一法中說不可說不可說佛刹微塵等句身味身復不可說不可說佛刹微塵等劫說異句身味身音聲充滿法界一切衆生無不聞者盡一切未來際劫常轉法輪如來音聲無異無斷不可窮盡亦阿僧祇品偈云彼諸一一如來等出不可說梵音聲於彼一一梵音中轉不可說淨法輪於彼一一法輪中雨不可說修多羅於彼一一修多羅分別諸法不可說於彼一一諸法中又說諸法不可說又復於彼說法中說衆生依不可說又於一一毛道中不可說劫說正法如彼一微毛端處一切十方亦如是解云此中說處非樹形等言聲說教非色香等故不同但一類無盡非可結集不可限其品頌多少亦非下位所能受持三普眼經者如法界品中海雲比丘所受持經以須彌山聚筆四大海水墨書一品修多羅不可窮盡如是等品復過塵數此亦但是大菩薩等陀羅尼力之所受持亦非貝葉所能書記四上本經者此是結集書記之上

本也故龍樹菩薩往龍宮見此大不思議解脫經有三本上本有十三千大千世界微塵數偈四天下微塵數品此之謂也五中本經者彼見中本有四十九萬八千八百偈一千一百品此上二本並秘在龍宮非閻浮提人力所持故此不傳六下本經者謂彼所見下本有十萬偈現傳天竺梁攝論中名百千經即十萬也大智論中亦名此經爲不思議解脫經有十萬偈西域記說在遮俱槃國山中有此具本七略本經者即此土所傳六十卷本梵本有三萬六千偈是前十萬偈中要略所出昔晉義熙十四年於揚州謝司空寺譯天竺三藏法師名佛度跋陀羅此云覺賢是大乘三果人姓釋迦氏甘露飯王之苗胤曾往兜率天就彌勒問疑具如別傳八主伴經者謂舍那佛所說華嚴雖遍法界（跡八）然與餘佛所說之經互爲主伴一一主經必具無量同類眷屬如說性起品竟十方一一各有八十不可說百千億那由他佛刹微塵數菩薩同名普賢各從本國來此作證皆云我等佛所（十四）

亦說此法與此不殊故知一性起修多羅十方各有八十不可說百千億那由他佛刹微塵數修多羅以爲眷屬如一處性起既爾餘一切處性起各攝爾許眷屬相與周遍法界如性起既爾餘會餘品文中各有證法之數悉爲眷屬准釋可知如此略本七處八會所攝眷屬當知餘本皆具眷屬准思可見九眷屬經者謂此無盡修多羅海一則一切十方塵道同時恒說下位菩薩二乘凡夫不能聞見性起品云此經不入一切衆生手唯除菩薩又云一切聲聞緣覺不聞此經何況受持又云若菩薩億那由他劫行六波羅蜜不聞此經雖聞不信是等猶爲假名菩薩解云以彼器劣不能聞信此通方法而如來方便隨一方隅逐彼根機說宜聞之法如餘一切權教三乘小乘等經（跡八）既無結通十方齊說（十五）故非主經然亦與主爲勝方便故但爲眷屬是故一一主經必具無量方便眷屬如普眼經有世界塵數修多羅以爲眷屬又如普莊嚴童子所受持經皆有塵數眷屬等經具如經說

問此與前主伴經何別答略由三別一前經文句必與主同此即不爾二彼必結通十方同說此亦不爾三彼經亦有爲主之義此亦不爾是故彼經亦主亦伴名主伴經此即唯伴非主名眷屬經與彼不同分二部耳十圓滿經者謂此上諸本總混同一無盡大修多羅海隨於其中一會一品一文一句皆具攝一切及一一文句遍入一切以是普法無分限故圓滿教法理應爾故如因陀羅網無分齊故盡佛能化無邊境故舍那品偈云一切佛刹微塵中盧舍那現自在力弘誓願海振音聲調伏一切衆生類又法界品中名圓滿因緣修多羅此之謂也無盡教海應如是知

顯經義第七

夫以義海宏深眞源渺漫略開二類各辨十門先明所標之法浩汗無涯撮爲十對用以統收一教義一對謂無盡言教及所詮義二理事一對謂緣起事相及所依眞理三境智一對謂所觀眞俗妙境及辨能觀普賢大智四行位一對謂普賢行海及辨菩薩五位相

収五因果一對謂辨菩薩生了等因及現如來智斷等果亦是普賢圓因舍那滿果六依正一對謂蓮華藏界并樹形等無邊異類諸世界海及現諸佛菩薩法界身雲無礙依持七體用一對謂此經中凡舉一法必內同眞性外應羣機無有一法體用不具八人法一（咖八）（十六）對謂佛菩薩師弟等人顯說法界諸法門海九逆順一對謂文中現五欲衆鞭一王刑虐及現施戒順理正修十應感一對謂衆生根欲器感多端聖應示現亦復無邊舍那品云一切衆生所樂示現雲等然此十對同時相應成一緣起無礙鎔融隨有一處即具一切是此經中所具之法次明所顯理趣者巧辯自在勢變多端亦舉十例以現無礙一性相無礙二廣狹無礙三一多無礙四相入無礙五相是無礙六隱顯無礙七微細無礙八帝網無礙九十世無礙十主伴無礙於前所說十對法中一一皆有此十無礙是故即有百門千門等准思之今且略於事法上辨此十例餘法准知具如經中一遵華葉即具此十

義謂此華葉則同眞性不礙事相宛然顯現經云法界不可壞蓮華世界海等此是理事一味無礙之門二則此華葉其必普周無有邊際而恒不壞本位分齊此即分則無分廣狹無礙經云此諸華葉普覆法界等三即此華葉具無邊德不可言一融無二相不可言多此一即多多復即一一多無二爲一華葉經云知一即多多即一等是謂第三一多門也四此一華葉其必舒已遍入一切差別法中復能攝取彼一切法令入已內是故即舒恒攝同時無礙經云以一佛土滿十方十方入一亦無餘等是謂第四相入門也五此一華葉必廢已同他舉體全是彼一切法而恒攝他同已全彼一切即是已體是故已即是他他即是已已即是他已不立他即是已他不存他已存亡同時顯現經云長劫即是短劫短劫即是長劫等是謂第五相是門也六又此華葉既遍一切法彼一切法亦皆普遍此能遍彼則此顯彼隱彼能遍此則彼顯此隱此能攝彼亦此顯彼隱彼能攝此亦彼顯

此隱如是此彼各有即顯即隱無有障礙經中東方見入正受西方見三昧起等是謂第六隱顯門也七此華葉中悉能顯現微細刹土炳然齊現無不具足經云於一塵中微細國土莊嚴清淨曠然安住又如第九迴向微細處說是謂第七微細門也八又此華葉一一塵中各有無邊諸世界海世界海中復有微塵此微塵內復有世界如是重重不可窮盡非是心識思量境界如帝釋殿天珠網覆珠既明徹互相影現所現之影還能現影如是重重不可窮盡經云如因陀羅網世界十地論云帝網差別者唯智能知非眼所見是謂第八帝網門也九此一華葉橫遍十方竪該九世謂過去過去世過去現在世過去未來世如過去世有此三世現在未來當知亦爾總此九世攝（初八）為一念總別合舉（十八）名為十世具如離世間品說又以時無別體依華以立華既無礙時亦如之是故經云過去一切劫安置未來今未來一切劫迴置過去世又云無量無數劫能作一念頃等是謂第九十世

門也十又此華葉理無孤起必攝無量眷屬圍繞經云此華有世界海塵數蓮華以爲眷屬此經圓教所有之法皆互爲主伴具德圓滿是故見此華葉即是見於無盡法界非是託此別有所表下文云從無生法忍所起華蓋等此一華葉既具此等十種無礙餘一切事皆亦如是准之如事中既爾如前十對法門之中一一皆有如是十種無礙准此知之

釋經意第八

夫以法相圓融寔有所因因緣無量略辨十種一爲明諸法無定相故二唯心現故三如幻事故四如夢現故五勝通力故六深定用故七解脫力故八因無限故九緣起相由故十法性融通故於此十中隨一即能令彼諸法混融無礙初無定相者謂以小非定小故能容大大非定大故能入小十住品云金剛（踰八）圍山數無量悉能安置一毛端欲知至大有小相菩薩因此初發心解云此中明大非大故有小相也二明一切法皆唯心現無別自體是故大小隨心迴轉即入無礙又釋謂彼（十九）

心所現毛端之處此心於彼現大世界大小同處互不相礙下文云彼心不常住無量難思議顯現一切法各各不相知等三明一切法如幻故謂如幻法小處現大皆無障礙下文云或現須臾作百年幻力自在悅世間等四明一切法皆如夢故謂彼夢法長短無礙是故論云處夢謂經百年覺乃須臾故時雖無量攝在一刹那等五勝通力故者謂自在位中菩薩諸佛勝神通力小處現大無所障礙四種通中幻通所攝轉變外事故餘三亦具准思之可見六深定力故者謂彼自在三昧力故令於小處而現大法無所障礙下文云入微塵數諸三昧一一三昧生塵等定一塵中現無量刹而彼微塵亦不增乃至云是名大仙三昧力七解脫力故者謂此皆是不思議解脫力之所現故如不思議品十種解脫中云於一塵中建立三世一切佛刹等八因無限故者明此皆由無限善根所起故謂佛地善根所起之法妙極自在是故一則一切無所障礙下文云以一佛土滿十方十方

入一亦無餘世界本相亦不壞無比功德故能爾解云無比功德故者出所因也九緣起相由力故者謂一與多互爲緣起相由成立故有如此相即入等此有二種一約用有有力無力相持相依故有相入二約體全體有空能作所作全體相是故有相即此二復有二義一異體相望故有微細隱顯謂異體相容具微細義異體相是具隱顯義二同體內具故得有一多廣狹謂同體相入故有一多無礙同體相即故有廣狹無礙又由異體攝同故有帝網無礙義現於時中故得有十世義緣起無性故得有性相無礙義相關互攝故得有主伴無礙義是故此一緣起門即具前十義思之可見下文云菩薩善觀緣起法於一法中解衆多法衆多法中解了一法又云一中解無量無量中解一展轉生非實智者無所畏解云展轉生是互爲緣起出因也十法性融通力故者謂若唯約事相互相礙不可則入若唯約理性則唯一味不可即入今則理事融通具斯無礙謂不異理之事具

攝理性時令彼不異理之多事隨彼所依理皆於一中現若一中攝理而不盡即眞理有分限失若一中攝理盡多事不隨理現即事在理外失今既一事之中全攝理多事豈不於中現舍那品云於此蓮華藏世界海之內一一塵中見一切法界解云一切法界是事法界也又不思議品云一切諸佛於一一微塵中示現一切世界微塵等佛刹種種莊嚴常轉法輪教化衆生未曾斷絶而微塵下大世界不小決定了知安住法界解云此中文意明此大小之事同是安住理法界故令彼能依事法大小相在無障礙也

明經益第九

夫以信向趣入此普賢法圓通頓益廣大無邊略攝經文現其十種一見聞益二發心益三起行益四攝位益五速證益六滅障益七轉利益八造修益九頓得益十稱性益初見聞益者謂依此普法見聞如來及此遺法所種善根成金剛種不可破壞要必成佛如性起品云若有得經卷地如來塔廟禮拜供養

彼衆生等具足善根滅煩惱患得賢聖樂佛子乃至不信邪見衆生見聞佛者彼諸衆生於見聞中所種善根果報不虛乃至究竟涅槃斷一切惡諸不善根具足善根佛子於如來所見聞供養恭敬所種善根不可言說不可爲喻何以故如來不可思議過思議故二發心益者謂信位滿稱彼佛境發此大心此心即是普賢法攝是故融通即遍如前無盡時處等法界既入彼攝彼攝令諸位亦皆成滿故經云初發心時便成正覺知一切法眞實之性具足慧身不由他悟又云初發心菩薩則是佛故悉與三世諸如來等廣如發心功德品偈頌中說三起行益者謂若起一普賢行時即遍一切行位一切德一切法一切處一切時一切因一切果窮盡法界具足一切如帝網等是故一行徹至究竟如普賢品略現六十種普賢行皆一一遍一切速至佛果是故經云菩薩摩訶薩得聞此法以小作方便疾得阿耨多羅三藐三菩提與三世佛等廣如彼文頌中說耳四攝位益者謂信等

五位一一位中攝一切位然有二門一全位相是門即一切位是一位故十信滿處即便成佛二諸位相資門即一位中具一切位如十信中有十住乃至十地如賢首品說十住等中各攝諸位皆具二門如海幢比丘處及十住品等說又云在於一地普攝一切諸地功德餘廣狹無礙乃至帝網等皆具准思可知五速證益者依此普門一證一切證速入十地如舍那菩薩在兜率天放足下光普照十佛世界微塵數刹遍照彼處地獄衆生滅除苦痛得十眼十耳等命終皆生兜率天上聞空聲說法悉得十地諸力莊嚴具足三昧皆悉成就衆生界等善身口意普見諸佛廣益衆生並悉頓成具如小相光明品說解云繞從地獄出聞此普法即得十地者明是此法之深益也六滅障益者依此普門亦一斷一切斷謂如前兜率天子得十地已一一毛孔化作衆生界等妙香華雲供養盧舍那佛散香華已一一華中見諸如來時彼香雲普熏無量佛刹微塵數世界衆生其蒙香者身

心快樂諸罪業障皆悉除滅於色聲香味觸內外各有五百煩惱八萬四千煩惱皆悉除滅彼諸衆生具足種種淨香自在解云前地獄天子非直自身頓得十地亦乃毛孔香熏令爾許衆生頓滅如此無量煩惱並是普法之勝力也七轉利益者普行亦成則能頓益無邊衆生悉亦同得此十地法如前兜率天子得十地已毛孔中出蓋雲供養佛經云若有衆生見此蓋雲者彼諸衆生種一恒河沙轉輪聖王所殖善根所謂白淨寶網轉輪王等菩薩摩訶薩安住如是轉輪王處於百千億那由他佛刹微塵數世界中教化彼轉輪王放曼陀羅自在光明若有衆生遇斯光者皆得菩薩十地又云彼輪王放大光明名周羅摩尼若有衆生遇斯光者得菩薩十地悉得無量智慧光明得十種眼清淨行業乃至十種意清淨業具足成就淨力三昧乃至得普見肉眼等解云此上三重廣多深益同時成就一天子得十地二天子毛孔蓋雲利他令得輪王此亦是十地菩薩三輪王放光更

轉廣益須令多人亦得十地皆剎塵數量迅速展轉皆悉頓成不可說不可說廣如彼品說八造修益者謂如善財依此普法於一生身從初發心至普賢位十地位滿乃至云一切菩薩無量劫修善財一生皆得解云以就普門一得一切得故廣如入法界品說又如善財前生曾見聞普法成金剛種遂令今生頓成解行門此豈不三僧祇劫答此中時劫不定或一念則無量劫無量劫即一念一生即無量生等並具如前十種無礙准思可見

九頓得益者如六千比丘頓見如來一眼境界祇洹林中不可說塵數菩薩頓得無盡自在法海如法界品初說又性起品十方一一世界各百千佛剎塵數菩薩得一切光明等至一生位等又發心品所得益及舍那品初雲集菩薩毛光成益有六重無礙等具如彼說十稱性益者謂依此普法一切衆生無不皆悉稱其本性在佛果海中即舊來益竟更無新如性起品云佛子如來身中悉見一切衆生發菩提心修菩薩行成等正覺乃至見

一切衆生寂滅涅槃亦復如是皆悉一性以無性故乃至云一切如來無極大悲度脫衆生解云辨衆生舊來同佛者是無極大悲也

示經圓第十

夫以法界圓通緣無不契謂上九門所現之法總合爲一大緣起法隨有一處即有一切（卅八）無礙圓融無盡自在若隨義分開亦有十門（廿五）一處圓者謂前無盡處中隨一塵處即有如上一切處一切時一切佛一切衆一切儀一切教一切義一切意一切益各通帝網重重俱在一塵如一塵處一切盡虛空法界一一塵處皆亦如是二時圓者於一念中則有如前一切時劫一切處一切佛乃至一切益皆通帝網重重顯示如一念一切重重諸劫海中一念攝皆亦如是三佛圓者於佛一毛孔中即有一切佛一切處一切時乃至一切益如一毛孔一切遍法界諸毛孔現皆亦如是四衆圓者准前五儀圓六教圓七義圓八意圓九益圓十普圓並類准思之以同一無礙大緣起故自在難量不思議故是謂華嚴無

盡法海窮盡法界越虛空界唯普賢智方窮其底

華嚴經旨歸

音釋

粗坐五切麤略也　帙直一切書卷編次之　胤羊晉切嗣也　靡毘駛切

注華嚴法界觀門序

跡九

唐絳州刺史裴休述

法界者一切衆生身心之本體也從本已來靈明廓徹廣大虛寂唯一眞之境而已無有形貌而森羅大千無有邊際而含容萬有昭昭於心目之間而相不可覩冕冕於色塵之內而理不可分非徹法之慧目離念之明智不能見自心如此之靈通也甚矣衆生之迷也身反在於心中若大海之一漚爾而不自知有廣大之威神而不能用徹觸而自投於籠拘而不自悲也故世尊初成正覺歎曰奇哉我今普見一切衆生具有如來智慧德相但以妄想執著而不證得於是稱法界性說華嚴經令一切衆生自於身中得見如來廣大智慧而證法界也故此經極諸佛神妙智用徹諸法性相理事盡修行心數門户眞可謂窮理盡性者也然此經雖行於世而罕能通之有杜順和尚歎曰大哉法界之經也自非登地何能披其文見其法哉吾設其門以示之於是著法界觀門有三重一曰眞空

門揀情妄以顯理二曰理事無閡門融理事以顯用三曰周徧含容門攝事事以顯玄使其融萬象之色相全一眞之明性然後可以入華嚴之法界矣然此觀雖行於世而罕能之有圭山禪師歎曰妙哉法界之門也自非知樞鑰之淺深識閫闈之廣陋又何能扣其門而入之哉於是直以精義注於觀文之下使人尋注而見門得門而入觀由觀以通經因經以證性朗然如秉炬火而照重關矣或問曰法界眞性超情離見動念則隔彊言則乖世尊欲令衆生悟自身之法體何必廣說而爲華嚴答曰吾聞諸圭山云法界萬象之眞體萬行之本源萬德之果海故如來演萬行之因華以嚴本性而顯示諸佛證法性之萬德也故九會之經品品有無量義或刹塵數因地行願或恒沙數果位德用行布差別無閡圓融故佛身一毛端則徧一切而含一切也世界爾衆生爾塵塵爾念念爾法法爾無一法定有自體而獨立者證此本法故能凡聖融攝自在無閡納須彌於芥中擲大

千於方外皆吾心之常分爾非假於他術也（世人見說諸佛菩薩神變必謂假於他術或謂虛誕之辭此二疑皆非也若言假於他術者豈可聖人動不合理而似妖怪以惑人哉若言虛誕之辭者魔妖精魅尚能神變況法身聖人倘不能爲之哉）由是觀之則吾輩從來執身心我人及諸法定相豈非甚迷甚倒哉然則華嚴稱法界而極談猶未爲廣也問曰華嚴理深而事廣文博而義玄非法身大士不能證入今數紙觀文豈能盡顯之哉若觀門以文略義廣爲得則大經以文繁義局爲失矣答曰吾聞諸圭山云夫欲觀宗廟之邃美望京邑之巨麗必披圖經而登高臺然後可盡得也不登高而披圖則不可謂眞見不披圖而登高則眊（音冒目少睛光）然無所辨故法界具三大該萬有性相德用備在心不在經也（如宗廟京邑之美麗在城中不在圖上）明因果列行位顯法演義勸樂生信備在經不在觀也（如宗廟之閎陋在圖不在臺）三（亦九）遠近街衢觀者通經法也（入觀通經以證性如登高臺披圖而望京邑也）文者入觀之門也（如高臺下有門得其門然後可外也）注者門之樞鑰也（臺高門深非善用樞鑰者不能開也）故欲證法界之性德莫若經（性德廣大非經備說不能盡也）通經之法義莫若觀

法義雖廣不出三重法界非觀不能入也入觀之重玄必由門觀境幽深無門不可入也闢三重之秘門必由樞鑰夫如是則經不得不廣門不得不束矣然則其門何以爲三重答曰吾聞諸圭山云凡夫見色爲實色見空爲斷空內爲筋骸所梏外爲山河所眩故困踣於迷塗局促於轅下而不能自脫也於是菩薩開眞空門以示之使其見色非實色舉體是眞空見空非斷空舉體是幻色則能廓情塵而空色無閡泯智解而心境俱冥矣菩薩曰於理則見矣於事猶未也於是開理事無閡門以示之使觀不可分之理皆圓攝於一塵本分限之事亦通徧於法界然後理事圓融無所罣閡矣菩薩曰以理望事則可矣以事望事猶未也於是開周徧含容門以示之使觀全事之理隨事而一一可見全理之事隨理而一一可融然後一多無閡大小相含則能施爲隱顯神用不測矣問曰觀文有數家之疏尚未能顯其法今略注於文下使學者何以開心目哉答曰吾聞諸圭山云觀者見法之智眼門者通智眼今見

法之門初心者悟性之智雖明不得其門則不能見法此文即入法之門矣但應以智眼於門中觀照妙境若別張義目而廣釋之是於門中復設門也又此門中重重法界事理無邊雖百紙不能盡其義徒以繁文廣說無(跡九)(四)沒眞法而惑後人爾且首標修字者欲使學人冥此境於自心心慧既明自見無盡之義不在備通教典碎列科段也然不指而示之則學者亦無由及其門故直於本文關要之下隨本義注之至其門已則使其自入之也故其注簡而備不備則不能引學者至其門不簡則不能使學者專妙觀夫觀者以心目求之之謂也豈可以文義而至哉問曰略指其門誠當矣吾恐學者終不能自入也答曰吾聞諸圭山云夫求道者必資於慧目慧目不能自開必求師以抉其膜也若情膜未抉雖有其門亦焉能入之哉縱廣何益問曰既遇明師何假略注答曰法界難觀須依觀以修之觀文難通須略注為樞鑰之用也惑者稽首讚曰入法界之術盡於此矣

注華嚴法界觀門

唐圭峯蘭若沙門宗密注

修止觀熏大方廣佛華嚴所依經也大方廣是所證法佛華嚴是能證人大者體也諸佛衆生之心體方廣即體之相用佛者果也華嚴因也華喻萬行嚴即大智爲主運於萬行嚴大方廣成佛果也略無經字意不在文

法界涼清

觀於情盡見除冥也門此八九紙文略有三重事

一切經疏云統唯一真法界謂總該萬有即是一心然心融萬有便成四種法界一事法界二理法界無閡法界故

一界外是分義無盡事法一分無閡故四事重重無閡盡故

一切性分齊事法性分義性一如性融通重重無閡故

分析義門即有其四今以對能觀之智故唯三重此三但是一道竪窮展轉玄妙非初法界外別有第二第三既不云三段傍橫故云三重

京終南山釋杜順集

姓杜名法順唐初時行化神異拙多傳中有證驗知是文殊菩薩應現身也是華嚴新舊二疏初之祖師嚴尊者爲二祖賢首國師爲三祖此是創製理應云作今云集者以祖師約自智見華嚴

眞空第一理事無閡第二

中一切諸佛一切衆生若身心若國土一一是此法界體用如是義境無量邊緣於此無量境界集其義類束爲三重直書於紙生人觀智不同製述文字故但云集此則集義非集文也

以揀非虛妄念慮故云眞揀非形閡色相故云空也

原其實體但是本心今即此名周徧含容之法界也

第三事事無閡法界第一眞空觀法於中略開四句十門

一會色歸空觀　二明空即色觀
三空色無閡觀　四泯絶無寄觀

就初句中爲四前三揀情後一顯理前三中一揀斷空文中結釋云是眞非斷故二揀實色文中結釋云無體之空非青黃故言實色者約妄情計爲確然實有自體故不以形顯二色分假實也約情計於形顯俱爲實故然此文中以顯色例形色也三雙揀文中直云會色歸空空中必無色故據雙揀情計斷空實色據文則初二門皆揀空性論亦揀空門影略互彰第三方雙揀也實菩薩計三種空恐煩觀智不必和會和會亦不全同也

一色不即空以即空故標也何以故徵也次下釋也最後結也餘皆倣此

色不即斷空故不是空也釋上句也斷空者虛斷滅非眞實心無知無用不能現於萬法者空此有二種謂離色明空及斷滅空離色空者外如墻處不空墻外是空斷滅空者今揀異此故云不是斷空也故中論云先有而後無是則爲斷滅然外道小乘皆有斷滅外道後斷滅歸於太虛二乘斷滅歸於涅槃故肇論云大患莫若於有身故滅身以歸無勞勤莫爲先於有智故絶智以淪虛又云形爲桎梏智爲雜毒楞伽云若心體滅不異外道斷滅戲論

以色舉體是眞空也故云以即空故釋下句也斷滅歸於太虛二乘斷滅歸於涅槃故肇論云大患莫若於有身故滅身以歸無勞勤莫爲先於有智故絶智以淪虛又云形爲桎梏智爲雜毒楞伽云若心體滅不異外道斷滅戲論

以色等本是眞如一心與生滅和合名阿梨耶識等而爲能變變起根身器界即是此中所明色等不合諸法故今推之空都無其體歸於斷空之眞

所變故所著下有其文良由即是眞空故非斷空也是故言由是空眞空也故不是空斷空也也結成所釋上結下句下結上句

二色不即空以即空故何以故以青黃之相非是眞空之理故云不即空釋上句也以開經說色空不知色性空便執色相以爲眞空故須揀也此揀凡夫及初心菩薩不揀小乘小乘不計色爲空即空然青黃無體莫不皆空空無也故云即空

色舉體是眞空此云青黃即兼長短等釋下句然前云色舉體莫不皆空者雖云青黃無體也

外更於何處而有色等法邪二無壞義謂惑

必依質闕有青黃等故空有三義以破於色界一無邊際義謂空若有邊則有色法在空界內有邊量無有其畔則占盡十方邊量無有際畔則

者云空雖無外何妨色等只在空中界之中故以無大小分量之類入於物中物入於空中以容其物如掬入於大小分量地此義破之謂若有物以無容之則隨掬等而入虛空故物皆在空中以虛通無罣礙故能含容萬雜

轉量排之破以曰水不等若地等不破則不入水中何等大小分量之物故破曰若物在空中空是虛通無罣礙故能含容萬雜

義謂故虛空以容其空此物界水以破水然物入時不隨物大小分量移

惑者空又豈同此物水被排性物入水中何等大小分量移

又豈云空無破水容破則容掬等而入虛空故移

云空無破容破則容掬等而入虛空故

空無破容破則容掬等而入虛空故

空無破容破則容掬等而入虛空故

是質闕不可万尺分中言全是無物復言全是有物又不可言全是虛通復言全是質闕豈有此理邪故上云青黃之相非是真空之理此云青黃莫不皆空也是知虛空既無邊無壞無雜則空中必定無有色故云即空也良以青黃無體之空非即青黃故云不即空也亭其無體之空結非色相明空非有豈得色邪

三色不即空以即空故何以故以空中無色故不即空會色無體故是即空釋也良由會色歸空空中必無色決定是也般若心經云是故空中無色無受想行識十二處十八界十二因緣四諦等佛頂云云何是中更容他物是故由色空無也故色非空真也也當門上三門以法揀情

乞總結二門

四色即是空何以故凡是色法必不異真空以諸色法必無性故從緣無性即圓成故有故依他是故色即是空舊非滅色在色不即不離故即真空空非色相無徧計矣依他緣起無性無性真理即是圓成古人云色去不留空空非有邊住

如色空既爾一切法亦然思之色是法相之首五蘊之初故諸經凡欲說空義皆約色說如大般若列八十餘科名數皆將色例也舉要而示則六道衆生及十方諸佛菩薩二乘人等五蘊十二處十八界也此宗染淨無二相故應云受想行識不即是斷空等其青黃等文即云領納等相非是真空之理等乃至諸佛即云神通光明等相非是真空之理等即不可以身相見如來也

第二明空即色觀者於中亦有四門揀情顯解標徵

釋結一一如前四門但文勢相翻以成後文空色無閡泯絶無寄當般若心經色即是空等文也唯第三門非敵對相翻義亦不異一一反上以成中道更無別義也

一空不即色以空即色故何以故斷空不即是色故云非色（釋上句也）真空必不異色故云空即色（釋下句也）要由真空即色（結下句也）故令斷空不即色也（結上句也）

二空不即色以空即色故何以故以空理非青黃故云不即色（釋上句）然不異青黃故言空即色（釋下句）要由不異青黃故不即青黃（結釋）故云即色不即色也（結標）

三空不即色以空即色故何以故空是所依非能依故不即色（釋上句也對上空中無色無色方是色之所依故如鏡中之明必與能依作所依故即是色也（釋下句也無色故能與色為依如鏡中之明無影無影故方能與影像作所依也故不即是影此不敵對反上文者以空中無色有理有文色中無空文理俱絶故但約能所依持而揀也有理者摩尼珠中必無黑等色也有文者如上所引經云是故空中無色無受想等也理絶者珠所現色色處必有明珠也文絶者諸聖教中悉不見有色中無空之文也良由是所依故不即色是所依故即是色（結釋）故由不即色故即色也（以義結標）上三門亦以法

棟情訖

四空即是色何以故凡是眞空必不異色以是法無我理即眞空體也謂二空所顯之眞如也非斷滅故如不守自性也上皆釋竟是故空即是色結也如空色既爾一切法皆然思之眞空既不異色亦不異一切法也如前所例

第九

第三空色無閡觀雖有空色二字本意唯歸於空以色是虛名虛相無織毫之體故修此觀者意在此故文中舉色為首云空現舉空為首不言色現還云空不隱也是故但名眞空妄色觀

空即色而空不隱也色空之大各有二句皆閡之相謂若色是實色即閡於空空是斷空即閡於色今既色是幻色故不閡空空是眞空故不礙色也有本云色不盡而空現亦通然不如無

是故菩薩看色無不見空觀空莫非見色無障無礙為一味法思之可見

第四泯絶無寄觀文二初釋此觀後總辨四句初中二初正明泯絶後徵釋所以初中文云不可等者既本大自釋今不註亦得然文勢展轉不同今亦略別配釋於文下

謂此所觀眞空不可言即色空若即色者聖應同凡見妄色凡應同聖見眞空又應無二諦不即色若不即色者見色外空無由成於聖智又

應故上二句拂前第二觀也得亦不可言即空若色即空者凡迷見色應同聖不從凡聖永別皆不可爾一切法亦然是色空既觀色應不迷又凡夫所見色長隔真空若不即空凡夫見不即空者凡聖不成聖又凡夫於二諦初觀也不即空一切法不可亦不可是受念即不可得彼等皆不別此語亦不受迴絶無寄

現前非言所及言語道斷非解所到心行處滅故是不可智知故境冥唯能到非解冥境故何以故以生心動念即乖法體失正念故第二徵而釋也以生心動念即乖法體失正念故理性本自如然但以空智迷之動念執相故須推破情解數也若有情忘境故二者如是冥合即是境行分齊故謂行境有二境一是行之境今心與境冥方詣茲境明行即是境行故二者心遣智亡境故

數念者即無為念動而念知動念生心總無知故何失正念正念又於前四句中初二句八門皆棟情各前三門顯解一各後一門正成行第三句一門解終趣行第四句一門正成行體已上正分解行也此下反顯相須如目足更資也又初句會色歸空無增益謗二空色無礙不是謗空即色無損減謗三明戲論謗四泯絶無寄不是亦空亦色無雙非雙遮等言但細

誹大乘之極致也既無百非斯絶已當八部般若無相深玄初句不當色即是空空即是色第三句當空即不生不滅乃至無智亦無得也觀作觀文相似當初句中道觀觀

詳第一義諦三即雙照中四即雙遮明中雖有空假觀故真俗為成於觀三真諦空觀已備次名題事昭然無礙若復此是即何空觀

知不然次下及顯行解相資云若不洞明前解無以躡成此行由前成此若不解此行法絶於前解無以成其正解也絶解為真解由此成前若守解不捨無以入茲正行捨解成行是故行由解成行起解絶理事無閡所觀觀能觀第二前雖說色空是揀情計以成真空空色無礙恨絶無寄方為真如之理未顯真如妙用故唯是真空觀門未為理事無閡今諸事與理炳然融故得此觀名也但理事是所依本故若鎔對對理在上鎔冶也謂初銷義融和也謂融和之義以理融事事與理融而融和也即初二門互融故互徧也存十九亡八七相成義以理融事事與理融而融和也即初二門互融故互徧也存十九亡八七逆六順四通有十門標也具此等十方名理事無閡觀之於心即名

能觀第一義自然智相導成無住行已當大乘教之極故下次下別釋十門有五對廻異諸教上釋所標訖次下別釋十門有五對非初中文對一一中四一正釋二歎深三喻指四問答初中道觀事當俗觀理當真今觀無礙成中一理徧於事門謂能徧之理性無分限真性空理一相無所遍之事第九分位差別淨心境互為緣起起滅時分不全即是一相故此彼相貌不可具陳一一事中理皆全徧是可分非是分徧經云法性遍在一切處一切衆生及國土三世悉在無有餘亦無形相而可得三句即全遍末何以故彼真理不可分故釋全句即不可分也所以是故一一織塵皆攝無邊真理無不圓

足

二事徧於理門謂能徧之事是有分限所徧之理要無分限此有分之事於無分之理全同非分同名徧何以故以事無體還如理故雲徧空是故一塵不壞而遍法界也如一塵一切法亦然思之此上正釋二門竟此下結以歎深此全徧門超情離見一塵既無涯分何有法之當情即不可以識識也真理全在塵即不可以智知也有本非云難見以明容有可見之分然不及離字非世喻能況經云三界有無一切法不能與此因結歎便揀後喻亦不得以世俗情所見矣世人爲見全一大海在一波中邪正擇結歎竟此下喻指文三一海喻

大小無閡二喻一異無閡三喻諸法各各全徧此但以海波指理事之位以分義相非全喻法如全一大海在一波中而海非小海無二故俱不壞故如一小波而於大海即同海故而波非大相故濕此喻上理事相徧竟同時全徧於諸波而海非異俱時各而於大海而波非一非一異者下自問答明示又大海全徧一波時不妨舉體全徧諸波一波全而大海時諸波亦各全而互不相閡思之者將思之此合於理事也但以大海字爲真理字以波字爲事字讀之即見義分齊也故文不合之上釋第三喻指竟此下第四問答細釋也有二重問答一對喻中初兩節所喻爲問答二對後一節爲明答初云所喻問理既全徧一塵何故非小

以徧難小徧既不同塵而小何得說為全體徧一塵以小難徧上皆以約理望事難也一塵全币於理性何故非大以徧難大若不同理而廣大何得全徧於理性大以難徧上皆約事望理難也既成矛盾矛鋒也即鎗戈之類盾干也排也昔人鬻矛譽二事各歎其勝歎循云矛刺不入歎矛即云能穿十重之盾智者語云我買汝矛還刺汝盾入與不入即無辭矣義極相違問以大小意兼一異答以一異兼之大小邊際上定義宗下正答難三以非一即非異故因也無邊理性全在一塵宗也四以非異即非一故一塵理性無有分限宗因例上以非一非異為因答理全徧塵而非小之宗矣次事望理亦有四句一事法與理非異故一塵全币於理性二事法與理非一故不壞於一塵亦上定宗下正答也三以非一即非異故一小塵币於無邊真性四以非異即非一故一塵币無邊理而塵不大思之宗因例上也以非一非異為因答塵全币理而不大之宗矣初問答竟二對後一節所喻為問答云問無邊理性全遍一塵時外諸事處為有理性為無理性上開

（闕下標之而難）若塵外有理則非全體徧一塵若塵外無理則非全體徧一切事義甚相違（每以理性字為大海字以事字為波字讀之為問亦得）答以一理性融故多事無閡故（標下約事四句）理四句皆因也）故得全在內而全在外無障無閡（宗也）各有四句先就理

四句一以理性合體在一切塵中時（諸事處）（前問外）十三

理性有無（今答云有也）不礙全體在一塵處（前問有則非全今答）（云全謂理與多塵非異故理性全體徧多塵亦與一塵非異故不妨還徧此一塵且約名字而言如一父對十子一一全為其父也）是故在外即在內二全體在一塵中時不閡全體在餘事處（前問有無今答）有也）父子反上）是故在內即在外三以無二之性各全在一切中故是故亦在內亦在外（理與內外非異故同時能徧於內外）四以無二之性非一切故是故非內非外（理性雖能徧內外理性恒非是內外）前三句明與一切法非異此之一句明與一切法非一良為非一非異故內外無閡（前難外事有理則不全徧於一塵若全徧一塵則不全徧於外事今以非一非異故內外皆全而無閡也）次就事四句（即前總標多事無閡故也此就事者前問所無海波喻有今影出之若問者應云一塵全徧理時餘一切事亦全徧否若徧則有重重之失若不遍則多事不如理也）一一塵全市於理時不閡一切事法亦全市是故在

內即在外（一徧不礙多徧也謂一塵與理非異故云云）二一切法各市理性時不閡一塵亦全市是故在外即在內（多徧不礙一遍也文乎及上）三以諸法同時各市故是故全內亦全外無有障閡（諸法同時徧也謂內外與理非異故內外同時市里性）四以諸事法各不壞故彼此相望非內非外（一多之相歷然不壞則性非一多故居然非內外也）思之

（問前理望事以理在一爲內在多爲外今此以何爲內外答亦以一多爲內外但前先舉理此先舉事故分二門爾故但一重問也以一多皆即理故全徧非有多理令事各徧故第四句云非內外也）

三依理成事門謂事無別體要因眞理而得成立（上宗下因）以諸緣起（此有二因）皆無自性故（一也）由無性理事方成故（二也眞如隨緣故中論云以有空義故一切法得成）大品云若諸法不空即無道無果如波要因於水能成立故依如來藏得有諸法當知亦爾思之（勝鬘云依如來藏故有生死依如來藏故有涅槃如來藏造業受報起信論云依如來藏故有生滅心等（十四）（楞伽九品云法性本無生示現而有生等）

四事能顯理門（如影像表鏡明譬智表本性起信云因無明能知名義爲說眞覺等）謂由事攬理故則事虛而理實以事虛故全事中之理挺然露現猶如波相虛令水體露現當知此中道理亦爾思之（須彌偈云了知一切

法自性無所有如是解法性即見盧舍那

五以理奪事門由前門理顯故此奪也謂事既攬理成遂令事相皆盡唯一眞理平等顯現上宗下因以離眞理外無片事可得故如水奪波波無不盡此則水存以壞波令盡出現品云設一切衆生於一念中悉成正覺與不成正覺亦無有異如化人化心化成正覺也六事能隱理門由第三成事故即隱理也謂眞理隨緣成諸事法然此事法既違亦云於理遂令事顯理不顯也如水成波動顯靜隱經云法身流轉五道名曰衆生故令衆生現時法身不現

也問明品亦云未曾有一法得入於法性

七眞理即事門謂凡是眞理必非事外上宗下因以是法無我理故事必依理理虛無體故若是但空出於事外則不即事今以即法爲無我理離事何有理邪是故此理舉體皆事方爲眞理如水即波無動而非濕故即水是波思之跡九十五

八事法即理門謂緣起事法必無自性無自性故舉體即眞故說衆生即如不待滅也淨名云一切衆生皆如也又云一切衆生即寂滅相不復更滅如波動相舉體即水無異相也前門法身流轉名曰衆生此門衆生寂滅即是法身法身

衆生義一名異

九眞理非事門謂即事之理而非是事以眞妄異故實非虛故所依非能依故（後門義應一一反此）

三對但文小異爾如即波之水非波以動濕異故

十事法非理門謂全理之事事恒非理性相異故（前云眞妄虛實今但有一對）能依非所依故是故舉體全理而事相宛然如全水之波非水以動義非濕故（七八於解常一九十於諦常二此下結勸也先結束前義云）

此上十義同一緣起（眞空四義一廢已同他第三門也二泯他存已五也三自他俱存九也四自他俱泯七也妙有四義一隱他存已六也二顯他自盡四也）

三即十也四即八也一二是總故不配之上結束下別收十門云）約理望事則有成（三也）有壞（五也）有即（七也）有離（九也）事望於理有顯（四也）有隱（六也）有一（八也）有異（十也）逆（五六）順（三四）自在（即成即壞等）無障無閡（成不閡壞等）同時頓起（七八非前後也又事無體而藉緣可言成壞等不可言隱顯等理性本有可言隱顯等）

成壞等不曾初二者是總相故餘之八門依此成也又相徧門無別異相非如隱顯等殊故此下勸修云）深思令觀明現是謂理事圓融無閡觀

周遍含容觀第三（事事無閡也文三一標二釋三結勸）事如理融（一一事皆如理故融通也謂若唯約事即波此相望若雖約理即無

可相閡亦無可徧容今以事如理融故有十門無閡無盡略如虛空二義謂普徧含容

萬德無可同喻略如虛空二義謂普徧含容

能所略辨十門一爲法義體用之本二是周徧含容此三備矣四釋二也

五釋三也六七皆收四五也

八九融攝六七十收八九也

交參涉入自在同時互爲彼此

攝含容無閡理含

徧周徧

一理如事門由此眞理全爲事故如事顯現如事差別大小一多變易乃至無量無盡也有本標云理如事現事如理遍作觀釋中多徧現義細尋成局闕餘義相故

跡九

十六

謂事法既虛相無不盡泯之理性眞實體無不現眞理即與一切千差萬別之事俱時歷然顯現如耳目所對之境也亦如芥餅亦如眞金爲一佛菩薩比丘及六道衆生形像之時與諸像今理性亦爾無分毫隱亦無分毫不像事不同眞空觀及以理奪事門中唯是理現

也故次云此則事無別事即全理爲事上釋也下以人證云是故菩薩雖復看事即是觀理然說此事爲不即理不壞事故

二事如理門一一事皆如理普徧廣大如理徹於三世如理常住本然謂諸事法與理非異如事故即事不異理故徧

此與前門互相如爲一對又與後門以非一非異互望能徧能含爲一對故事隨理而圓徧總標宗也下別示徧相遂令一塵普徧法界法界全體遍諸法時此一微塵亦如理性全在一切法中且指一事爲例釋之如一微塵一切事法亦爾例諸佛菩薩緣覺聲聞及六道衆生一一皆爾

三事含理事門（文二一正釋此門二總融二門）謂諸事法理非一故存本一事而能廣容（標宗）如一微塵其相不大而能容攝無邊法界由刹等諸法既不離法界是故俱在一塵中現（指一為例也由上一事含於理故餘一切事與所含理體不異故隨所含理皆於一事中現然此亦與理非異方能含今但標非一者約存本一事為能含法故又以對前門故）如一塵一切法亦爾（結例）此理事融通非一非異故總有四句（為能含遍皆具與理非一非異義由非異故有用方能含一一中一上一中有下一也上一是能含下一是所含下一也是所偏餘三句一一例知）二一切中一三一中一切四一切中一切各有所由思之（通論四句皆上為能偏即當所含若準下一多相望不同即為能偏即當所偏下第二句是偏義第三句是含義未句互為含偏初句皆闕也但應云攝入至下當明）四通局無閡門（釋第二門二門雖通今不壞相有不偏故兼局也）謂諸事法與理非一（故局）即非異故（故通）今此事法不離一處即全遍十方一切塵內由非異即非一故全遍十方而不動一位即遠即近即遍即住無障無閡

五廣陝無閡門（釋第三門）謂事與理非一（故陝）即非異（故廣）故不壞一塵而能廣容十方刹海由非

異即非一故廣容十方法界而微塵不大是則一塵之事即廣即陋即大即小無障無閡六遍容無閡門六七二門皆合前四五兼之二三以廣容普偏不相濫故二四唯偏三五唯容故今合之同時具二但以一多反覆相望故成六七二門文中有兩對初明偏即是容後明容即是偏初中云謂此一塵望於一切由普偏即是廣容以一望多故有通容義以有彼多可一一偏故可遮容受故若多望一即無此義以所望唯一無可言偏言容但應云攝入即當後門故偏在一切中時即復還攝一切諸法全住自中謂一偏多時還攝所偏之多在我一內若以一鏡燈喻者如四方四維布八鏡又上下各安一燈即十鏡互入如一鏡偏九鏡時即容九在一內也又由廣容即是普偏故令此一塵還即偏在自內一切差別法中但覆上也一容九時即能偏九是故此塵自偏他時即他偏自能容能入同時偏攝無閡思之七攝入無閡門謂彼一切望於一法反上也故名義皆殊亦以入他即是攝他入即前偏攝即前十八九有兩對以多望一無多可遍故云入無多可容故云攝故一切全入一中之時即令彼一還復在自一切之內同時無閡思之多一時還攝所入之一在我能入多內如九鏡入一彼一鏡中時即攝彼一鏡還在能入九鏡之內同時交互故云無礙又由攝他即是入他反上能入為能攝也

故一法所攝是全在一切中時彼之多還令一切一是能入也恒在一內一所入同時無閡思之攝謂九各在一是入已中時九即同彼一時鏡內也

八交涉無閡門六七二門約一多互望能所即多能攝一入一即一多即攝一即入一即一多亦能攝入一多入即多即一切一多時普收即

有四句無閡故云交涉也謂一法望一切有攝有入遍相即是望義別故分二門名殊今同時互即故一多即望一切四句即一望一切一即一切望一即一切文昭然自重迴互相入一即一切一切望一即一切一即一切攝一切攝一切攝

一切一切入一切圓滿常如比句但以言不偏也同時交參無礙同時具前三句三句皆
九相在無礙門我攝餘法在餘法在我法中他法中此法中彼互他又攝故
亦有入有攝亦有四句但此與彼同時攝入前
謂一切望一其實亦一切在初一者反於第八
云相在也以一切在一望一者乃至第四
句

今將入一鏡中攝一切入一鏡帶之將入餘八鏡為所入也則一鏡為能攝一切佛一切衆所生帶西
則欲入彼時必別攝餘法帶之勢也攝一入一
上所攝一略之也餘三句亦然且此句者應云西一難顯上
必別有能攝之法為主本文恐句中雜鬧
會能攝故攝一入一切鏡如東攝
能攝能攝能攝南鏡為攝將入西為普
尊攝入文殊菩薩攝入普賢中即東鏡為能攝一切佛一切衆所生攝
世入南鏡西入中一鏡為所入也則一鏡為能攝一切佛一切衆所生攝
迎為東鏡入南鏡為所入也此則東鏡為能攝一切佛一切衆所生攝
如東鏡攝餘八鏡之中一鏡為所入也即東鏡為能攝一切佛一切衆所生攝
鏡鏡中時即東鏡為能攝一切佛一切衆所生攝
但論盡此中攝鏡東將入八境中鏡也或九鏡攝一入一切鏡如東攝
入其一諸法互相攝入一時漸次圓滿重重無盡
一諸法互相攝入一時漸次圓滿重重無盡
燈法交涉且趣舉其一令同時現見其義用
當中涉之相在即即以同時現見其義用
之時在即即以同時現見其義用
即鏡鏡中一時各有多燈
多之燈無先後也即知諸佛菩薩六道衆生
不有則已有則一剎那中倏忽過去未來現
凡在十方一切聖中也同時交參無閡前三句都在第四中名同時也
十普融無閡門謂一切及一普皆同時更互
相望八九互一也一一具前兩重四句普融無閡
普融八九各各一時頓具故云一一具前
兩重四句然則亦總融前九前九展轉相由

故故盡也者已切入入一
不此斷出令一
出令同及
準前思之
一一且門自門與我未自言一攝一帶攝一入所他云九既相
切刹互那
八句九既相
望總
二總
故別
前同
九時
文即
不重
頓無顯
一入入句一為
能入二三一中
攝一一句一切第
此入
一是
一跡所門與我未自言一攝一帶攝一入所他云九既相
者今一攝言一初準刹互那
即一切一帶攝一入所他云九既相
成望一入所他云九既相
兩多一一攝一一二總望
重時互等一切攝門別故
四即望者切時一思同前
句多皆但復此切之時九
初望為明將一一者即文
以一能所入即入據重不
一同攝攝他復一第重頓
法時能所一單一切八無顯
一入入句一為
能入二三一中
攝一一句一切第
此入
一是
半攝
句是
一八
中九
第四
句所
全攝
合一
半也
初三
一初
句一
法句
上半
攝一
合半
與此
切半
入全
攝合
也切
次入
下法
句初
法上
攝一
半合
切此
切初
中初
切切

或嫌大乘爲莽蕩　不信眞如境智大
聽說圓宗心不忻　聞說偏空殷重拜
若人欲識眞空理　心內眞如還徧外
情與非情共一體　處處皆同眞法界
不離幻色別見空　即此眞如舍一切
秖用一念觀一境(清九)　一切諸境(卅一)同時會
於一境中一切智　一切智中諸法界
一念照入於多刹　一一念劫收一切
時處帝網現重重　一切智通無罣閡

注華嚴法界觀門

嘉祐重校注法界觀門後序

晉水傳賢首祖教沙門淨源述

羣生之所以性混五濁衆苦嬰纏者無他爲情之惑也其義猶何猶煙出於火烟盛則火微矣情生於性情熾則性昏矣吾祖帝心愍其如此乃準雜華乃集觀法使物修之勿然而棟情廓然而顯理由理融事因事造玄此其要也自唐初帝心以是傳諸雲華雲華得之開拓六相發揮十玄而傳于賢首賢首統一心開三門條析乎起信由是五教生焉唯

清涼踊帝心之觀機握賢首之教抒織成大疏復著玄鏡傳諸定慧定慧影不出山琢磨數載執玄鏡而作則舒皇明於筆端而為之注宰臣裴公嘗習茲觀於是仰聖辨惑稽祖流芳述序以冠之至于火壯煙滅性顯情亡者不可殫紀蓋當時口授而心傳者多矣源誠愚闇究諸祖之遺訓苦志勞身行思坐誦僅三十年亦薄得其要每惟觀文上都諸郡鏤版流行互有否臧者不一炎宋皇祐中因迹吳門博求衆本旁索舊義參而校之仍治科文一册助修記兩卷授于來學嘉祐五年春又以所校觀門再請雲間興教大師錢唐明義大師重定諸本用傳于代二師羽教翼觀名耀四方既考其辭力務討論僉曰上都觀本與西蜀文同潭州印本注義前却楚蘇印版字多訛脫（脫九）獨杭本注文加千餘字（廿二）若乃仰古規今按文責義唯上都西蜀兩本與夫玄鏡一揆誠爲標準耳源曰唯唯越二年有好事者特慕深信刊鏤斯文匠工既畢懇求後序乃染毫書其諸祖傳授大略二師重校

宏功云時　嘉祐七年壬寅休夏後三日於賢聖藏院西方丈序

音釋

晃胡廣切暉也　轂胡谷切輻所湊也　鍊古旱切鍛鍊慢死貌　樞鈐抽居切户樞也　鈐本切閉魚列切以扚切閣牡也　閭閬閭苦本切閭閻門楣也　邃雖遂切深也　梧古沃切桂梧也　眩黃絹切惑也　踣蒲北切僵仆也　罣胡界切罣礙胃也　膜慕各切確苦角切磽腎也　棳之日切其月切木段也　釘錐釘音丁錐職垂切鎖屬　矛盾矛莫浮切盾乳尹切鏜七朗切矛也　鉼蒲經切　漩渡漩似宣切渡房六切漩渡洄流也　忻許斤切喜也　蹈徒到切踐也　杼直呂切機杼也　琢竹角切治玉也

佛遺教經論疏節要并序　跡十

宋　晉水沙門　淨源述

夫化制互陳戒定齊舉莫大乎遺教經焉推徵解釋開誘行業莫深於馬鳴論矣然則論主發揮遺教亦猶龍樹啓明大品歟彼則融有而即空此乃扶律以詮定是故中夜三唱圓戒珠以嚴身上士七科滋法乳而延命既而寡尤寡悔二乘由是而功成即事即心三賢於斯而果滿非夫至聖最後垂範者則安能至於茲乎在昔羅什法師既翻于經而眞諦三藏續譯于論故得有唐太宗降乎勑命永懷聖教用思弘闡而辭林載之昭昭然若懸日月於太清令萬物之咸覩也至若昔賢通經雖具章門而綿歷歲時罕有傳者近世孤山尊者仰經述疏多遵台教遂使興宗思而不學抑又眞悟律師以論注經雖不忘本而皆存梵語闕譯華言淨源久慨斯文流芳未備於是翻經論之格訓集諸家之奧辭庶乎後裔皆受其賜耳

二別名題二釋經文義二初釋初

佛遺教經即題有通名通名耳別名佛遺教經

覺者謂覺了性相通名之耳別名佛遺教經

知自心本無生滅二之一覺者他覺為他覺

如三三覺一滿二覺圓滿一切義一佛自陀

彰三義一即始覺即理能稱法起信佛地

論三究竟覺即智冥證始本不二引也

第一說佛有其十義恐繁不引遺教者

遺留教誡者勑彼羣機多羅云教者詮也使衆生

之耳經者梵語修多羅此云貫線能攝持不

線方不貴線為生故以存於經故佛地論云能攝

化衆名為經以佛遺教貫穿所說義別名

故亦舉名以標美號令略說教誡義

題有異梵音以垂涅槃若廣說教誡義

人法亦爾但諸經上正宗分有三分初發序分二正宗分三流通分而序

有餘考涅槃唯有四種涅槃一自性清淨涅槃二有餘依涅槃三無餘依涅槃四無住處涅槃具四種無餘涅槃亦名圓寂

二

道洽德施即有餘也而垂涅槃身灰智滅即無餘也

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

姚秦即姓姚名興後秦主也以童子之年有智解之德傳譯經論宏茂周洽文義詳備其譯者宣布華夏

有譯七二依修習世間功德分二四顯示畢竟成就出世間大功德分五顯示入證決定分七離文多依

初序分二依吾祖馬鳴菩薩之智論語之官曰科三

或至辨注懸
法量耳于判教
師初科被
成序引機
就畢分文
釋竟有引
迦功六證
牟德初訖
尼　祖
佛　訓
釋　則
家姓　略
相　為
則　其
能　正
事　教
仁　易
尊　
貴　
即　
釋　
迦　
牟　
尼　
佛　

法成就師矣二開法門
輪約法說法即執持惱輪
圓通如來大圓摧障
通名之大梵之所轉故
大梵自我彼故名為流演
梵名轉無知名也
法成就師矣二開法門
輪約法說法即執持惱輪
圓通如來大圓摧障
通名之大梵之所轉故
大梵自我彼故名為流演
梵名轉無知名也

而則能事仁融約通事其為別唯別大覺默乎約是理則為十以總大佛覺該為總也大別然總以翻

憍陳如　初轉法輪　度阿若

憍陳如　初轉法輪　度阿若

利今但摽頌上陛首三以跋攝餘四十然力此迦葉門五摩訶則拘

利今但摽頌上陛首三以跋攝餘四十然力此迦葉門五摩訶則拘

初轉法輪而聖智之最後說法後弟子成就則陳如畢竟跋

初轉法輪而聖智之最後說法後弟子成就則陳如畢竟跋

佛遺教經論疏節要　第一七四册

最後說法度須跋陀羅所應度者皆已度訖

最後說法度須跋陀羅所應度者皆已度訖

陀羅而聖智之最後說法後弟子成就則陳如畢竟跋

陀羅而聖智之最後說法後弟子成就則陳如畢竟跋

功德則涅槃論約白淨法二種子就則陳如畢竟跋

功德則涅槃論約白淨法二種子就則陳如畢竟跋

德則道場度須跋陀羅所應度者皆已度訖

德則道場度須跋陀羅所應度者皆已度訖

初轉法輪而聖智之最後說法後弟子成就則陳如畢竟跋

初轉法輪

表四德即無住涅槃今文即捨有餘入無餘也是時中夜成就二種中道故論云總自相也一者正覺中道二者離正覺寂然無聲既離正覺中道故知中夜入滅表離斷常二邊矣寂然者自性離念也無說離念涅槃心言同及亦是本論自性清淨涅槃果耳六分別總相成就罪性也即自性清淨涅槃心言同及亦是本論自性無說功德為諸弟子上首眷屬人位差別諸者不一也學居師後故言弟解從師生故略說法要世出世間法位差別下文稱子皆出世法序分竟大文第二修習世間功德文三初對治邪業功德二對治修習止苦七分即世間法從三至七分初依根本清淨戒汝等比丘梵語比丘出三界故總明世間功德也若是報障餘二如文修此對治止離四趣未也此含三義一怖魔二乞士三破惡論云此脩多羅中每說比丘者示現遠離相故復示摩訶衍方便通與二乘共故又於四衆亦同遠離行故準起信論摩訶衍此翻大乘大乘即諸佛菩薩所乘法故下經始終小乘示堪忍道即菩薩所乘苦謂令經約教義故遣機所見得析空寂默為藏教者恐失馬鳴深旨矣當尊重珍敬波羅提木又即不盡法清淨法也以身口七非五篇等過不令有犯故得前名戒體既全克取聖果故彰後號論云此木又亦是毗尼相順法故復是諸行調伏義故次示解脫得度二種障如闇遇明有煩惱闇障度空無善根障如盲得眼貧人得寶度空無善根障如滿足財寶當知此則是汝大師示現波羅提木又是修行大師若我住世無異此也示住持利益人法相似故以佛處世常以篇聚訓人此法既存則如佛在此則

清淨法身不滅也二方便遠離清淨戒論云護根本淨戒此護初文依根本義有其二種一者不同凡夫增過護二者不同外道損智護遮戒雖多令約喜犯者曲加誡勉能止此惡則名清淨今初不得兩字貫於下文

持淨戒者不得販一方便求利過賣二現前求利過**貿易**三交易求利過論云若依世價無求利心不犯貿易謂交博也如以衣易衣以衣易鉢等薩婆多論以四義制之

安置田宅四所安業處求多安隱過善見云居士施田地別人不得用若供養僧者得受若以池施僧供給澡罹及一切衆生聽飲用者隨意得受

畜養人民爲增眷屬非同意者何故不但言人而過此示外復說民者以其同在人中於善法不了畜之生生重罪故增一云長者將施佛不受若受者漸漸施園民婦人不應受若言施供給僧男淨人得受尼僧反之

奴婢藏分云於我法中假令如法始從一人乃至四人不聽受田宅園抹車馬奴婢等常住物若滿五人乃得受之大集七養生求利過四分律云比丘畜猫狗乃至衆鳥並不得畜南山云畜事有貴者並不合聖教

畜生

一切種植增過僧祇云爲僧管理者別得人不開自種教他一切不合

及諸財寶九積聚若不開元作自畜之意不合若擬淨施與他依律文開僧祇云若病人得者令淨人畜爲貿藥故

又云.求利夫人施僧布薩錢佛言聽受準義付他善見云若施器仗僧應打壞不得賣施樂器者不主云此十種增過事修行菩薩宜速遠離不應親近避大火聚相似法故

伐草木壞土掘地十不順戚儀及損衆生過外人妄計草木有命如來順世息多不得斬伐草木以示慈心即毗尼中壞生利不壞土掘地即掘地戒四分律云

若野火來近寺爲護住處故比丘得刈草擺土以斷火故薩婆多論不搖地壤生凡有三種大護有本云不得爲損世事爲十一益是名大護有本云不得爲損世事爲十一益過者文既在後今所不依二不同外道損智慧爲因感此吉凶之報

占相吉凶　學工巧明謂占相工業田前世善惡因感此吉凶之報　仰觀星宿　同不淨活命觀視星宿也宿音秀謂五星二十八宿等　推步盈虛　步亦推也周易云天地盈虛與時消息　歷數　歷數列次也尚書洪範云五曰歷數孔頴達正義謂寒日月行道所歷計氣朔

等計　歷數列次也尚書洪範云五曰歷數孔頴達正義謂寒日月行道所歷計氣朔早晚之數所以爲一歲之歷　皆所不應　總結遮止論云遮興見也夫沙門者志求解脫當制心一處豈得攻乎異端損滅正智且泰緩不救脣脗竄安知天道世間

合和湯藥　以邪學工巧明謂占相工業田前世善惡因感此吉凶之報　仰觀星宿　同不淨活命觀視星宿也宿音秀謂五星二十八宿等　推步盈虛　步亦推也周易云天地盈虛與時消息　歷數　歷數列次也尚書洪範云五曰歷數孔頴達正義謂寒日月行道所歷計氣朔早晚之數所以爲一歲之歷　皆所不應　總結遮止論云遮興見也夫沙門者志求解脫當制心一處豈得攻乎異端損滅正智且泰緩不救脣脗竄安知天道世間

合和湯藥　以邪學工巧明謂占相工業田前世善惡因感此吉凶之報　仰觀星宿　同不淨活命觀視星宿也宿音秀謂五星二十八宿等　推步盈虛　步亦推也周易云天地盈虛與時消息　歷數　歷數列次也尚書洪範云五曰歷數孔頴達正義謂寒日月行道所歷計氣朔早晚之數所以爲一歲之歷　皆所不應　總結遮止論云遮興見也夫沙門者志求解脫當制心一處豈得攻乎異端損滅正智且泰緩不救脣脗竄安知天道世間

方術信虛誑矣假如法門之慈濟一行之開揚則釋子之五明有裨正化世有內味道要之影附高聚惟利是求不忌聖制往往不可諫來無者可追昔人以此行法根本注爲懸科者無所修此修多羅中建立菩薩所修行法既通一經故準近文科此五句如前文鳴分明見故此分別之文二初行法根本合和湯藥　以邪學工巧明謂占相工業田前世善惡因感此吉凶之報　仰觀星宿　同不淨活命觀視星宿也宿音秀謂五星二十八宿等　推步盈虛　步亦推也周易云天地盈虛與時消息　歷數　歷數列次也尚書洪範云五曰歷數孔頴達正義謂寒日月行道所歷計氣朔早晚之數所以爲一歲之歷　皆所不應　總結遮止論云遮興見也夫沙門者志求解脫當制心一處豈得攻乎異端損滅正智且泰緩不救脣脗竄安知天道世間

乃依根本清淨戒者此又失之於近乎有謂其行法根本卽是前文鳴分明見故此分別之文二初行法根本合和湯藥　以邪學工巧明謂占相工業田前世善惡因感此吉凶之報　仰觀星宿　同不淨活命觀視星宿也宿音秀謂五星二十八宿等　推步盈虛　步亦推也周易云天地盈虛與時消息　歷數　歷數列次也尚書洪範云五曰歷數孔頴達正義謂寒日月行道所歷計氣朔早晚之數所以爲一歲之歷　皆所不應　總結遮止論云遮興見也夫沙門者志求解脫當制心一處豈得攻乎異端損滅正智且泰緩不救脣脗竄安知天道世間

失之於近乎有謂其行法根本卽是前文鳴分明見故此分別之文二初行法根本合和湯藥　以邪學工巧明謂占相工業田前世善惡因感此吉凶之報　仰觀星宿　同不淨活命觀視星宿也宿音秀謂五星二十八宿等　推步盈虛　步亦推也周易云天地盈虛與時消息　歷數　歷數列次也尚書洪範云五曰歷數孔頴達正義謂寒日月行道所歷計氣朔早晚之數所以爲一歲之歷　皆所不應　總結遮止論云遮興見也夫沙門者志求解脫當制心一處豈得攻乎異端損滅正智且泰緩不救脣脗竄安知天道世間

於近乎有謂其行法根本卽是前文鳴分明見故此分別之文二初行法根本合和湯藥　以邪學工巧明謂占相工業田前世善惡因感此吉凶之報　仰觀星宿　同不淨活命觀視星宿也宿音秀謂五星二十八宿等　推步盈虛　步亦推也周易云天地盈虛與時消息　歷數　歷數列次也尚書洪範云五曰歷數孔頴達正義謂寒日月行道所歷計氣朔早晚之數所以爲一歲之歷　皆所不應　總結遮止論云遮興見也夫沙門者志求解脫當制心一處豈得攻乎異端損滅正智且泰緩不救脣脗竄安知天道世間

節身　勤儉捨放逸求　時食　離非時食知止足也　清淨自活　遠離四邪不相追求　不得叅預　自性止足不作輕賤事故　世事　多事故　通致使命　自性不作輕賤事故　世事　多事故　通致使命　夫出家者無爲無欲高自守若爲使命則降志辱身廢亂正業易曰不事王侯高尚其事況乎形服超世而　呪術仙　甘爲賤役良用慨然律開爲父母等　藥　依邪法語有二一呪術依邪術惱亂衆　結　馳書往反一切不犯二口處未又　生　依邪法語有二一呪術依邪術惱亂衆　結　馳書往反一切不犯二口處未又　仙藥　依邪藥作世辯不正語

好貴人親厚嫉慢皆不應作（依那人語有二一與族姓同好多作鄙嫉語二親近族姓多作我慢語貴人謂族姓擁豪也嫉抑也鄙璞云相親抑也三意處木又）當自端心（無見他過也見他過則不能自淨其心）正念求度（勿得邪思也起邪思則無由超度下地）不得包藏瑕疵（起嗔毒故有過不甘發露）顯異惑衆（起嗔毒故行令他不正解）於四供養知量知足趣得供事不應畜積（起貪毒故止足瑕過也疵病也顯異惑衆不出五邪王制曰疑衆者殺眩尼云得聖者夷曰供養者謂欲食衣服卧具湯藥趣得供事者知節量知止足不求豐厚故無畜積五百問論昔有比丘多乞積聚既不為福又弗行道命終作肉駱駝山廣數十里適值凶年國人日取食之隨割隨生俄而隣國取之即大喚問其故答曰吾本道人也為貪財不施負此國人物多爭多以肉償之我不負卿也或曰性重之戒都無教誨者何耶答曰向佛總勸當尊重遵若唯木又則包乎五篇輕重性遮無所遺也若唯昷重則將犯輕令輕尚嚴重可知矣大為之防十誦有餘無餘二種解脫六也）解脫之本（以戒為基故云之本）故名波羅提木义（諜名證義以木义翻解脫故此顯戒名木义從果立稱也三正明二戒能生定慧三初別結方便遠離戒此則略說持戒之相（前遠離戒據佛滅後人喜犯者略示其相故不廣說也二正以揀邪順不違理則通示二戒為解脫因）戒是正順是遠生死流順涅槃流則）依因此戒得生諸禪定及滅苦智慧（四禪八定由戒而生也戒出三塗定出六欲慧出三界故滅苦果也四別伸五勸修戒利益）是故比丘當持淨戒（一勸不失自體）勿令毀缺（二勸不

方便若人能持淨戒是則能有善法三勸遠離諸過身語意業常集功德若無淨戒諸善功德皆不得生四勸知多功德住處五顯示菩薩所修戒中有如是得失者我當住安隱處不住不安隱處此正示現勸修利益勝義也二對治修習止苦功德三初根欲放逸苦對治二初根放逸文三此三生起者雖住淨戒若不攝念戒不堅固攝念治障由智裁擇初戒護念汝等比丘已能住戒亦是踊前起後二念護當制五根各能生識故並名根而不言意者論云示現色非色別故勿令放逸入於五欲應知色如熱金聲如毒鼓香如惡風味如沸鑊觸如毒蛇皆不可著著則傷害故勿令放逸也二喻譬如牧牛之人人喻比丘執杖視之不令縱逸犯人苗稼執杖喻攝念苗稼喻三昧方便及正受功德五欲不起正念成就如不犯苗稼也二惡馬喻二初法若縱五根非唯五欲若不攝守五根非獨起欲妨道將沉苦海而無涯畔既失戒防萌杜漸心勿令動念對治甚難故不可制也故須防萌杜漸心勿令動二喻亦如惡馬喻五根不以轡制喻無正念將墮十七惡道三劫喻沉賊喻二初喻如被劫害當牽入墜於坑陷喻沉惡道三劫賊喻二初喻如被劫害若止一世澄照成疏云公白而取曰劫後法五根賊禍殃及累世招殃累世苦又過之為害甚重不可不慎勸慎五根誡勿起欲三智護是故智者制而不隨有智之人故名智者夫有智則能裁斷是非分別利害既知戒念是利而非害故制而不隨持之如賊不

令縱逸既知根欲是害而非利故持之如賊論云此是重障故不令縱下示輕障無
假令縱之謂細相習障縱有根欲不作意起也皆亦不久自立無
故見其磨滅云何立見示現依見時說故譬之無常必歸磨滅二欲放逸苦
此五根者心為其主五根起欲皆是自心若本對治四初
無心五塵寧染則知心王而為主也二勸勤遮
是故汝等當好制心既知五欲悉由心故故勸防制瑞應經云得一心則萬邪滅矣二示障法三初心性差別
心之可畏既皆由心安得不畏甚於毒蛇喻瘡心對境
惡獸中庸境
怨賊喻貪心對順境三毒為害過彼
大火越逸未足喻也大火等分等分越逸以喻
動轉輕躁識徧諸根無暫停
但觀於蜜不見深坑喻心有睦不見未來百喻經云昔有貪夫於野求蜜
既得一樹舉足前進欲取蜂
不覺草覆深井因跌足而亡
譬如狂象無鉤逸如貪患愚癡故多造惡業
喻心起三毒也涅槃經以醉象狂
猿猴得樹喻根起五欲也有說譬如一猴
現於五窓心猴亦爾徧彼五根
騰躍踔難可禁制猴騰躍踔釋上猿象跳躑釋上猿
切教切狂象躑躅切韻曰躑躅跳也
當急挫之示其抑入調伏棄無動處故
無令放逸令其攝入故三失諸功德障
縱此心者喪人善事由不制伏則世出世善
制之一處無二念三昧斷心性差別障一處謂心也是故制之於心則四分
無事不辦起多功德三昧翻斷失諸功德障文小不次若休息也
是故比丘當勤精進折伏汝心依論在後今順經文居中

調柔不動三昧翻斷輕動不調障既知制心之益是故精進折伏不令動轉輕躁也二多食苦對治三汝等比丘受諸飲食當如服藥初不平等藥取療病不分善惡以飲食為藥除飢渴之病亦然於好於惡勿生增減著不應於好食增心貪於惡食減心厭棄取得支身以除飢渴意在除飢渴不取珍美也二誡多求二初喻

但取其味喻除飢渴之惱不損色香喻不壞善心二合比丘亦爾受人供養趣自除惱無得多求壞其善心多求長貪故壞其善也三勸籌量譬如智者籌量牛力所堪多少不令過分以竭其力牛能負重若所負過分則竭其道二懈怠睡眠者身力比丘受施多求美食則敗其道二懈怠睡眠者對治論云懈怠者心懶惰故睡眠者身閑重故此二相順共成一苦然起睡眠乃有三種一從食起二從時節起三從心起前二是阿羅漢眼以彼不從心生故無所益故文二初合釋前二睡眠汝等比丘晝則勤心修習善法無令失時對治從食起睡眠初夜後夜亦勿有廢中夜誦經以自消息從對治時節起睡眠無以睡眠因緣令一生空過無所得也總結前過上二皆以精進勤策為能治也智度論云眠如大闇無所見日月欺誰奪人明是故宰予晝寢仲尼貽朽木之責那律假寐能仁興蚌蛤之讚眠之廢學妨道其過大矣二離辨後一睡眠論云自餘修多羅示現第三從心起睡眠有二種對治一觀察對治二爭戒對治或曰前二睡眠唯一精進以為能治今茲一種能治具二何耶答夫障有輕重則治有一多前二睡眠從食從時則所治障輕故以精進通而治之令從心起者所治障

重故以觀察淨戒約法判喻一一別治耳今初觀察對治喻當念無常之火燒諸世間麤無常有二一麤二細一期生滅為麤念念生滅為細論云觀諸生滅壞五陰故世間亦二謂三界是器世間六道是有情世間而此依正悉是速朽如為火燒又仁王經云劫火洞然大千俱壞焉鳴須無常經云未曾有一事不被無常吞早求目度勿睡眠也（珠十）慧示求禪定智慧度所度故諸煩惱賊常伺（九）殺人甚於怨家安可睡眠不自警寤三毒煩惱殺人法身慧命論云觀陰界入等常害故是中可畏求自正覺故二淨戒對治二初正明對治二初明有對治二初示煩惱可畏煩惱毒蛇睡在汝心譬如黑蚖在汝室睡煩惱毒害已自名蛇更舉黑蚖喻之可畏惑在心睡起必害慧蚖在室睡起必害人二勸淨戒斷除當以持戒之鉤早併除之持戒去惑如鉤出蛇此言定共戒也論云何為學云何為定相應心戒故四分律云調三毒故睡蛇既出乃可安眠示上句明斷惑下句總而示之已辦總而示之若乃起更引黑蚖以歸心室不知其可也不出而眠是無慚人也不能對治煩惱而懈怠安眠此則不恥愚迷名無慚人也二示對治則外術持相內無定慧我慢自高戒取斯起更智者思之識之二明無對治二初正明勝法二初正明勝法慚恥之服於諸莊嚴最為第一慚如鐵鉤能制人非法慚恥二字依經論合釋涅槃云慚者內自羞恥為慚當知既懷慚恥則策勤三業不暇寧居而能三學是修速階賢聖瑜伽云內生羞恥為慚故比夫戒定莊嚴為第一也而能制禦非法如鉤制象二勸修勝法二初正示勸修二初勸其常修是故比丘常當慚恥無得暫替是勝莊嚴故勸

常修二遠離致損戒不淨故定不成定不成故慧不發三者俱無則世間出世間功德從何生耶故失功德耳二有無得失有愧之人則有善法若無愧者與諸禽獸無相異也涅槃云愧者發露向人瑜伽云外生羞恥為愧涅槃云慚者不名為人即與飛禽走獸無相異也三對治修習滅煩惱功德三初對治若離慚恥則不能持戒不淨故定不成定不成故慧不發三者俱無則世間出世間功德從何生耶故失功德耳二有無得失有愧之人則有善法若無愧者與諸禽獸無相異也涅槃云愧者發露向人瑜伽云外生羞恥為愧涅槃云慚者不名為人即與飛禽走歌無相異也三對治修習滅煩惱功德三初對治若離慚恥則不能持戒不淨故定不成定不成故慧不發三者俱無則世間出世間功德從何生耶故失功德耳二有無得失有愧之人則有善法若無愧者與諸禽獸無相異也涅槃云愧者發露向人瑜伽云外生羞恥為愧涅槃云慚者不名為人即與飛禽走歌無相異也三對治修習滅煩惱功德三初對治若離慚恥則不能持戒不淨故定不成定不成故慧不發三者俱無則世間出世間功德從何生耶故失功德耳二有無得失有愧之人則有善法若無愧者與諸禽獸無相異也涅槃云愧者發露向人瑜伽云外生羞恥為愧涅槃云慚者不名為人即與飛禽走歌無相異也三對治修習滅煩惱功德三初對治若離慚恥則不能持戒不淨故定不成定不成故慧不發三者俱無則世間出世間功德從何生耶故失功德耳二有無得失有愧之人則有善法若無愧者與諸禽獸無相異也涅槃云愧者發露向人瑜伽云外生羞恥為愧涅槃云慚者不名為人即與飛禽走歌無相異也三對治修習滅煩惱功德三初對治

瞋恚煩惱三初示堪忍道二初堪忍則三業清淨汝等比丘若有人來節節支解當自攝心無令瞋恨菩薩論云修行忍地中能忍種種諸苦惱故支解無瞋身意淨也亦當護口勿出惡言口業淨也然此一段經若例金剛論即十八住中第十三忍苦住當信行地也起信亦云如二乘觀智初發意菩薩等彼疏釋云三賢菩薩與二乘同故本論云復示摩訶衍

方便道與二乘共故則知此經化身所說攝地前菩薩梵網報身所演攝地上聖人故華嚴疏云梵網即舍那坐千葉華攝離垢地成波羅蜜耳昔人以遺教是藏通菩薩同藥者頗叶馬鳴與義若謂梵網是別圓菩薩自稟者似違清涼深文矣二不忍則妨失道德若縱瞋者則自妨己道失化利他二校量最勝忍之為德持戒苦行所不能及第十跡二地持戒苦行校量第三地忍辱之德所不能及三約能不能勸誡二初舉能忍與勸能行忍者乃可名為有力大人夫犯而不校世稱君子是故行三種忍惡名大人二約不能仲誡三初明不忍成愚若其不能歡喜忍受惡罵之毒如飲甘露者不名入道智慧人也甘露是諸天長生之藥忍力既成則益法身延慧命故以忍受惡罵喻飲甘露

不出彼有尊頭我[illegible]諸[illegible]山[illegible]可識苟不如是則無證道智慧名凡夫愚人二示瞋恚過患二初徵釋過患　所以者何上徵下釋瞋恚之害則破諸善法華嚴云一念瞋心起百萬障門開論云善法者自利智慧相故壞好名聞利他善法名稱功德故　今世後世人不喜見自他世無可樂果報故二誡令防護　當知瞋心甚於猛火常當防護無令得入劫功德賊無過瞋恚論云護自善法如防火護利他功德如防賊三對治中二初白衣校量二初白衣無對治法故容起　白衣受欲非行道人無法自制瞋猶可恕恕者譬類曰以心度物也既受著五欲復無白淨對治之法容可起瞋出家反是不應瞋也二出家有對治法不應起二初法　出家行道無欲之人而懷瞋恚甚不可也譬如清冷雲中喻行無欲　霹靂起火喻忿瞋恚過璞云雷之急激者謂霹靂　非所應也論云示道分中不應有故二對治貢高頌惱二初正治　汝等比丘大夫在家人憑乎容儀以設對治　飾其身朱紫煥其服僮僕供其役　資財尚須富而無驕　況以自牧我今睹出四民期殊聖衆毀其形壞其服狀非驕慢耳　當自摩頭反乎摩知無冠兒頭自身已捨劒珮之飾著壞色衣反頭壞服絕朱紫之華彩　執持應器應器親持無僮僕之供役　以乞自活養命無以乞食之帑藏之積財上五句明智慧成就常自觀察　自見如是此一句明不應起慢故後一句明慢起應治　若起憍慢當疾滅之宜憍慢設起疾思惟以止疾心故常滅之非正色間色故名壞色應法四分云壞色青黑木蘭也應器謂鉢也

之器故名應器憍慢者自舉曰憍陵他曰慢俱舍云慢對他心起憍由染自法二校量不應增長憍慢尚非世俗白衣所宜惡盈而好人道易曰人道謙老子云柔弱者生剛強者死故知憍慢非世俗所宜何況出家入道之人為解脫故自降其身而行乞也序頭等五悉是降身舉要而言指歸行乞三對治諸曲煩惱二初舉過設治二初舉過悉汝等比丘諂曲之心與道相違帝其意而道其言曰諂是故非言諂者其心守心必曲道尚質直故與相違二設對治是故宜應質直其心質直則諂曲不起拐濛亦云出離生死皆以直心二誡諂勸直二初誡諂曲當知諂曲但為欺誑入道之人則無是處道務質直以曲入道則無所諂二勸質直是故汝等宜當端心以質直為本正道名直離邊觀中捨事求理悉名諂曲三成就出世間大人功德謂三乘聖人由覺知此八而得成道故名此八為出世大人也大八初無求功德五初知覺障扣汝等比丘當知多欲之人多求利故苦惱亦多多欲煩惱障也多求業障也若惱亦多報障也二知覺治扣少欲之人無求無欲則無此患遠離三種妄相也無求故無業無欲故無感無患故無苦三知覺因果習起相直爾少欲尚應修習何況少欲能生諸功德直爾少欲已得心安況因少欲必獲聖果誰聞此利而不修習除彼不肖人盲順無智者四知覺無諸障畢竟相少欲之人則無諂曲無感也以求人意無業也亦復不為諸根所牽無苦也眼根牽人受色乃至身根牽人受觸五知覺畢竟成就

心則坦然法身顯矣無所憂喪般若發矣觸事有餘常無不足解脫成矣有少欲者則有涅槃是名少欲三法具足名大涅槃故論云般若等三種功德果成就故又心坦然者離諂誑也無憂喪者不他求也觸事有餘者卧覺一牀之寬覺一食之溫食覺一餐之飽處覺容膝之安斯皆有餘故常無不足既心無他想則涅槃不求而自至矣二知足功德三初對治苦因

十二

汝等比丘若欲脫諸苦惱當觀知足論云是中采苦惱者示現煩惱過從苦生故遠離他境界事故二復說清淨因采知足之法即是富樂安隱之處論云成就對治法故於自事中速離故三示現三種差別三初於二處受用差別知足之人雖卧地上猶為安樂得卧平地且勝牢獄所以安樂不知足者雖處天堂亦不稱意既處金屋更羨瑤臺故不稱意二於二事受用差別不知足者雖富而貧若王戍之子等無差別知足之人雖貧而富如頻涸之陋巷不改其樂夫不知足者恨麗凡有施為心常不足非貧而何知足之人雖服綈袍而有孤裕之溫雖食藜糗而有膏粱之美雖居蓬筚而有廣屋之安夫何故然知足故也涅槃云知足第一富斯之謂矣三於二法中無自利不知足者常為五欲所牽是名知足自利二能悉他是利他心既憐愍必有自他利差別其止愛色貪財不知其止既無自利何能悉他為知足者之所憐愍是知足者有二利一不為五欲所牽當教誨老子云不善人者善人之資三遠離功德三初自性遠離門體出故有四對治我相執著汝等比丘欲求寂靜無為安樂障即三三昧

也寂靜者示法無我空故無為者無相空故安樂者無取捨願空故當離憒鬧無為我所障五衆亂起無次第故衆即我所治我所治彼二無相障即修三昧也然忘下文云當捨已衆他衆由衆故憒鬧獨處閑居治懷去來者市朝亦江湖賒情生死者山林循捏指令誠初心宜靜處之人帝釋諸求閑靜則觀道易成耳天所共敬重釋諸天所敬重也帝釋具云釋迦因陀羅此云能主言其能為天主居須彌山之頂欲界第二天也二修習遠離門方便出故是故當捨已衆他衆衆即四人已上已衆謂自己弟子及同學也他衆可知捨之則是離我我所不復集生故空閑獨處方便慧成就遠離如法而住也思滅苦本善擇智成就遠離起因也法華云諸苦所因貪欲為本三受用諸煩惱若樂衆者即自他衆是能惱境則受衆惱即所惱心心既受惱則諸見集生生已自害故次以大譬如大樹喻於已心衆鳥集之喻自他衆則有枯折之患喻諸見集生二世間縛著沒於衆苦煩惱業生也譬如老象縛著於溺泥喻沒衆苦涂溺不能自出是名遠離衆故身重縛著厚也老故溺泥智微也所以溺衆苦泥不能升出四不疲倦功德二初就法明不退事無難者既無疲倦則於一切法行善能趣入道無盖苦行乎二約喻顯精急二初精進比小水長流是故汝等當勤精進以成就不退轉故勤修譬如小水長流則能穿石由精勤匪習長養絕則穿石也二懈怠沉鎖大數息若行者之心數數懈廢不謂

精進念處退失譬如鑽火未熱而息雖欲得火火難可得是名精進聖道如火能燒頂已前皆名未熱煩惱新學者銘心書紳五不忘念功德二汝等比丘初明不忘念二初明行中最勝下文略舉三行求善知識初求聞法行善知識二識通三種同行善知識一教授善知識謂內外護善知識令謂求教授求善護念善知識謂名聞恭敬奉曰識知識也聞名欽德曰知識形敬奉曰識思而修行行也謂如思惟行如聞而修即是以行助解求善助道故則煩惱怨賊不能入心是故汝等常當攝念在心令初念處成就也三示得若失念者則失諸功德失念謂有始無終也無終則失三慧慧失則聖果無由可得二得念不忘成就多功若念力堅強謂不忘念也雖入五欲賊中不為所害上法譬下喻譬如著鎧入陣則無所

不成就心慧故譬如鑽火未熱而息雖欲得火火難可得是名精進聖道如火能燒頂已前皆名未熱煩惱新學者銘心書紳五不忘念功德二汝等比丘初明不忘念二初明行中最勝下文略舉三行求善知識初求聞法行善知識二識通三種同行善知識一教授善知識謂內外護善知識令謂求教授求善護念善知識謂名聞恭敬奉曰識知識也聞名欽德曰知識形敬奉曰識思而修行行也謂如思惟行如聞而修即是以行助解求善助道故則煩惱怨賊不能入心是故汝等常當攝念在心令初念處成就也三示得若失念者則失諸功德失念謂有始無終也無終則失三慧慧失則聖果無由可得二得念不忘成就多功若念力堅強謂不忘念也雖入五欲賊中不為所害上法譬下喻譬如著鎧入陣則無所

念者上之三行亦名三慧慧以照了為義行以進趣為義照了進趣悉由不忘念也無間慧如覆器不能受水無思慧如漏器雖受而不能久失念無修慧如穢器雖不漏失猶不可用以不忘念故三慧常現前也故涅槃云四念處是涅槃近因一完近而復清淨二也聞涅槃法是涅槃遠因三也若言四念處即涅槃者思惟其義四如說修行善知識二聞正法云何名為四念處答曰諸菩薩摩訶薩觀身不淨觀受是苦觀心無常觀法無我是名四念處菩薩摩訶薩於此四法中善能分別諸義善能分別諸味善能分別諸法善能分別諸辭善能分別諸義味善能分別諸法味善能分別諸辭味善能分別諸義法味辭善能分別諸法義味辭善能分別諸辭義味法

是名不忘念鎧喻念力陣喻五欲鎧甲也六禪定功德三初明定二初攝念能生汝等比丘若攝心者心則在定謂八種禪定因攝念生故二心在定故能知世間生滅法相定成有用禪定成就則有采用故能知生滅法相如升太虛下見萬象二勤修是故汝等常當精勤修習諸定精勤對治懈怠無修習方便障也是中懈怠有三種一不安隱懈怠二無味懈怠三不知恐怖懈怠云何修習一一對治示現精勤修習節量食卧及訓導文那故精勤修習覺知諸定有通慧功德及鑑苦原故大希有事故若得定者心則不散對治成就無所譬如惜水之家善治隄塘喻治隄塘則能積水隄限也積土為封限也三合

行者亦爾為智慧水故合惜水善修禪定合隄塘令不漏失謂心不散是名為定論云示善修功德上上增長故由禪發智則知世間生滅法相故七智慧功德二初正明智慧破障二初約有慧顯是三初能破理事二障汝等比丘若有智慧則無貪著貪著有二一於真實義處生著名理障也二於世間事處生著名事障也若有智慧則二著不起名常自省察不令有失於一切時常修心慧故得常令防護三明其難得能得是則於我法中能得解脫即於第一義處遠離貪著故得解脫二明無慧非若不爾者既非道人又非白衣無所名也心無智慧故非道人形已剃所名一喻顯四種功德二初喻四初喻正明二實智慧者則是度

老病死海堅牢船也此三深廣沒溺衆生故如海也聞法起信如得牢船必假思慧為帆檣便風方有所到苟無此二船雖堅牢但在此岸二喻思亦是無明黑暗大明燈也聞而不思則於道黑暗故以思慧喻明燈也三喻修一切病者之良藥也藥以治病如修慧能動惑四喻證煩惱樹之利斧也以智斷惑乃證聖果二合斷是故汝等當以聞思修慧而自增益即證果也二結照覺功能若人有智慧之照雖是肉眼而是明見人也是名智慧四種修學功德於分內處而有照覺名明見人八畢竟功德二初正明汝等比丘若種種戲論其心則亂戲論有二一於眞實理生戲論二於世間事生戲論於眞實理起四句執是一非諸名戲論當知心之自性離四句故故起定執則撓其性故云其心則亂求那跋摩云諸論各異端修行理無二執者有是非違者無違諍於法雖戲論尚已不可況為世間訴諧調謔耶雖復出家猶未得脫二形雖離俗心未證理由斗二種戲論所亂也二勸修遠離二初有是故比丘當急捨離亂心戲論對相遠離有彼彼功德相也二無對相遠離若汝欲得寂滅樂者唯當善滅戲論之患無彼彼功德相也是名不戲論行成就體性異故四顯示畢竟甚深功德汝等比丘於諸功德分二初略明二初菩薩當修功德指上所說常當一心無間斷故制之一處即是於第一義心捨諸放逸如離怨賊遠離一心相違修也行如怨故二如來說法惠大悲世尊所說利益皆已究竟始說畢

如終說度須跋故利益究竟耳二汝等但當廣釋二初常修功德示七種修相汝等勤而行之示現常修若於山間若空澤中若在樹下閑處靜室五示無事處凡有皆遠憒閙念所受法示修真實無二念令修現前故常當自勉精進修之以方便修無為空死於捐似法處蘇息遠離上法故無念不能入聖名為後致有悔於晚時白上心故此謂受菩提凡故十六知有餘悔於一生空死此誡頂墮人也不及事故謂臨終方悔者也先民有言臨死修善於計已晚智者云有鄔洛禪師名揩河海住則四方雲仰動則百千成群殷殷歸於世有何利益臨終皆悔二說法功德我如良醫知病說藥良藥喻說法能破惡服與不服非醫咎也又如善道導道導人善道善導喻說法能生善聞之不行非導過也不受由機非佛過失五顯示入證決定分三初方便顯發門汝等若於苦等四諦有所疑者可疾問之無得懷疑不求決也四諦是行者常觀察及依之起行故勸問也若則入事遷迫集則惑業牽報滅則二脫離縛道則三學能通於此有疑何能觀察起行耶佛今垂滅故勸疾問二法輪成就門爾時世尊如是三唱示現法輪滿足成就三轉實法故人無問者示現證法滿足成就所以者何眾無疑故示現斷功德滿足成就三分別說法門彼眾上首知大眾心行成就決定了知所證實義故分別彼彼事以答如來故文二初經家敘時阿㝹樓馱觀察眾心而白佛言阿㝹樓馱亦云阿那律亦阿泥樓豆亦阿難律陀皆一也此翻無貪亦翻無滅亦云如意昔施辟支佛一食獲九十一劫往來人天常受

福樂于今不滅所求如意以斯三義故有異翻時為衆首故觀察白佛也二正分別二初佛說無異世尊月可令熱日可令冷先以喻顯也月是太陰精故冷日是太陽精故熱而性不可易世皆知之今云可熱可冷者日月寧易其性佛言終無變異也佛說四諦不可令異佛說苦諦實苦不可令樂苦樂各實不變異故集真是因更無異因集因定招苦果終非道因所招也十七論云示苦滅各自因故苦若滅者即是因滅斷集因也又因滅故果滅後有田中不生果滅是無餘涅槃滅苦之道實是真道更無餘道餘道非真不能趣滅也二比丘無疑定異定決定者苦樂因果入行決定故無疑無異無錄文六分別未入上上

證為斷疑分文三初顯示未入上上法二初約未辦二初見滅愒悲於此衆中所作未辦者見佛滅度當有悲感未辦即內外凡及前三果也前三果殘思在故則有悲感二聞法得度若有初入法者前即所作未辦人也望極果人通名初入聞佛所說即皆得度得度有二謂從凡入聖從聖至極皆名得度譬如夜見電光即得見道復以譬喻示現見道速疾決定義也二約已辦若所作已辦已度苦海者無學位人已盡見思出三界苦但作是念世尊滅度一何疾哉於小乘中雖名已辦其實所知障全在故見佛速滅由不了生本不生滅亦無滅生滅即非生滅故二為斷彼疑二初經家叙阿兌樓馱雖說是語衆中皆悉了達四聖諦義聖者正也無漏正法得在

心故諦有二義一者諦實二者審諦釋此二義如四聖諦品　世尊欲令此諸大衆皆得堅固以大悲心復為衆說（註為下）寄現訓未也論云如來悲心淳至故不護上上法也二正斷疑六初自他俱滅汝等比丘勿懷悲惱若我住世一劫會亦當滅（住世雖久時會亦滅）上明自滅此言豈唯我然一切皆爾會衆也既有衆會必歸離散衆散有二一師資衆散二五陰衆散是則一切皆無常也二自利（修因得果）利人（說法化他）法皆具足（至聖法門常住）流慈宣說法門無不具足此法常在世間衆生自可修學不須我住也三利他事畢若我久住更無所益（法既具足我住何為）應可度（四總顯已度）於彼彼衆自利事訖則是令彼彼天人修因得果也五示得因緣　其未度者皆亦已作得度因緣其未修習者依不滅法門能作得度因緣則是已為下種未來熟脫法門在世可修學故六因果住持二初對因　自今已後我諸弟子展轉行之因分住持不壞滅後弟子常依修習展轉傳授不斷絕也二對果分住持不壞以弟子所行之法不斷絕則是如來法身常在而不滅也（坊十八）即是如來五分法身常在世也三重說有為無常相二初正示有為三初無常求脫是故當知世皆無常會必有離勿懷憂惱（論云示現於此處勤修世間生歿離行故）世相如是當勤精進早求解脫（於有為相中得解脫故）以智慧明滅諸癡暗（復示二以智滅癡如實觀滅我我所見根本故三觀身不實）世實危脆無堅牢者（陰等

諸法悉皆虛妄二引已我今得滅如除惡病作證二初略示已滅陰身如惡病得滅如病差二廣辨患相此是應捨罪惡之物假名為身沒在老病生死大海論云復示唯有可厭患相唯有智智者得除滅之如殺怨賊而得歡喜唯有人能厭能喜七離種種自性清淨無我分二初對治自性障三初正明實慧汝等比丘常當一心知五陰法中種種妄相悉從心起故以心為主則令制之一處也二勤勤修習以一心如實慧難可得故一勤令精進三三界無常切世間總標三界動不動法動即欲界不動即色無色界皆是敗壞不安之相結指無常二明清淨無我即是於甚深寂滅法中寂滅故文三初勤汝等且止勿得復語靜口業也口業靜故則意亦靜也論云示三業無動是寂滅無我相應器故二示將歸滅時將欲過已當中夜所以不過表中道也中道二種如前說今顯表離斷常之中亦密表佛性中也我欲滅度我有三種一見二慢三名字如來見厭已盡隨順世間名字稱我令當滅假身則名字亦無即是無餘涅槃真無我法也三正顯遺訓是我最後之所教誨小乘訓世凡五十年今將涅槃更略教誡故云最後論云於住持法中勝以其遺教故也

佛遺教經論疏節要

音釋

販方願切買賤貴也貿莫候切易財也墾口很切用力反土也媟私列切嬾也瑕何加切過也疵才支切病也蚖吾官切蛇毒也蜷渠員切曲也緌綌抽遲切綌乞逆切絺綌舊布也細曰絺粗曰綌狐狢格曷各切狐狢並獸名憤古對切憒心亂也鬧女教切市喧也藜糗黎倩切食糗丘救切熬米麥也譊女交切諠譁也譁呼華切不安靜也譫諸延切譫譫多言也諂丑琰切諛也諛以朱切諂諛也脆此芮切易斷也

華嚴法界玄鏡卷上　百一

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

余覃思大經薄修此觀羅其旨趣已在疏文恐墮業於深經少讚演玆玄要精誠之者時一發揚數子懇求叩余一闡咸言注想訪友尋源或學或傳徧求衆釋積歲疑滯今方煥馬夕惕勤勤願釋深旨顧以西垂之歲風燭難期恐妙觀之淪湑使枝辭之亂轍乃順誠請略析幽微名法界玄鏡冀將來道友見古賢之深衷矣　觀曰修大方廣佛華嚴法界觀門略有三重終南山釋法順俗姓杜氏釋曰大等六字所依之經略無經字法界觀下能依之觀今先略釋經名大方廣者一切如來所證法也佛華嚴者契合法界能證人也法分體相用人有因果大者體大也則深法界諸佛衆生之心體也曠包如空湛寂常住強稱爲大故經云法性徧在一切處一切衆生及國土三世悉在無有餘亦無形相而可得即大義也方廣者相用周徧即體之相相德之法無邊即相之用業用廣而無盡三

無障礙舉一全收聖智所緣為所證之法界也佛者果也萬德圓明華喻因也衆行榮曜嚴通能所而有二重一華因能嚴佛果所嚴以十度因成十身果無行不備無德不圓二華為能嚴大方廣者則所嚴也嚴體相用成佛三德稱體而嚴顯真常德如相而嚴辯修成德依用修嚴成大用德徧嚴如德成德無邊之華嚴也故一總題有體相用人有因果人法雙題法喻齊舉一經三大皆大方廣五周因果並佛華嚴一題七字各有十義今當略釋大十義者則七字皆大一大者體大法界常徧故二方者相大性德無際故三廣者用大稱體用周故四佛者果大十身皆悉徧法界故五華者因大普賢行願自體徧故六嚴者智大佛智如空能為嚴故七經者教大竭海墨不能書一句故八者義大上六字所證皆稱性故九者境大總斯七字普以衆生為所緣故十者業大以斯教旨橫徧豎窮無休息故具十無盡故稱大也方廣十義者如體之相稱體之用即十方法十大用也佛十

義者一大者法身佛以法爲身佛身充滿於法界故二方者智身智如法故三廣者具於二身一者化身一身普周爲無量故二者意生身一多隨意無不周故佛者含五六身一菩提身覺樹道成故二者威勢身初成正覺映菩薩故華者含七八身七福德身三世所行衆福大海因不可盡故八者願身毗盧願因周法界故嚴者第九相好莊嚴身千蓮華藏相好嚴故經者第十力持身舍利圓音聲教無盡故則經七字皆成佛也華嚴十義者以十度華嚴於十身爲嚴不同即十嚴故略無經字十義亦略是攝是貫是常是法並可知也無盡教海不出七字故依此教以成觀門修法界觀門略有三重者略標綱要修之一字總貫一題止觀熏修習學造詣也言法界者一經之玄宗總以緣起法界不思議爲宗故然法界之相要唯有三然總具四種一事法界二理法界三理事無礙法界四事事無礙法界今是後三其事法界歷別難陳一事相皆可成觀故略不明總爲三觀所依

體其事略有十對一教義二理事三境智四行位五因果六依正七體用八人法九遲順十感應隨一一事皆為三觀所依之正體其製作人名德行因緣具如傳記　觀曰眞空觀第一理事無礙觀第二周徧含容觀第三

釋曰此列三名眞空則理法界二如本名三則事事無礙法界言眞空者非斷滅空非離色空即有明空亦無空相故名眞空如文具之二理事無礙者理無形相全在相中互奪存亡故云無礙亦如文具三周徧含容者事本相礙大小等殊理本包徧如空無礙以理融事全事如理乃至塵毛皆具包徧此二相望成於十門亦如下說然事法名界界則分義無盡差別之分齊故理法名界界即性義無盡事法同一性故無礙法界具性分義不壞事理而無礙故第四法界亦具二義性融於事一一事法不壞其相如性融通重重無盡故　觀曰第一眞空觀法於中略作四句十門　釋曰此標章也前二各四加第三四故為十門　觀曰一會色歸空觀二明空

即色觀三空色無礙觀四泯絶無寄觀　釋曰此列名也　觀曰就初門中爲四一色不即空以即空故何以故以色不即斷空故不是空也以色舉體是真空也故云以即空故良由即是真空故非斷空也是故言由是空故不是空也　釋曰四觀皆有三段謂標釋結然進下文前三以法揀情第四正顯法理揀情三句標名則同釋義則異今先總明三句所揀所揀有三一揀即離二揀亂意三揀形顯初中就通相說三句皆揀即離從多分說初句明空不離色以揀離色次句明空不即色以揀太即第三句雙明不即不離揀具即離由揀三情故第四句顯其正理第二揀亂意者謂寶性論明地前菩薩有三種空亂意以不了知真如來藏生死涅槃二際平等執三種空一謂斷滅故空初句揀之二取色外空第三句揀之三者謂空爲有第二句揀之既揀三種不正之空故第四句說真空也第三揀形顯者有云第一句形色體空非斷空第二句顯色無體自性空第三句空無形

顯一體空第四句色空不二俱空空解曰此第三義乍觀有理以見第二有青黃言謂為顯色第一第三無青黃言便為形色故為此釋細詳有違何者一三何以不言形色長短等耶第二何以偏言顯色耶何以形色揀非斷滅顯色不得揀斷滅耶第二顯色何以得言青黃之相非即真空之理形色何以不得言長短方圓非真空耶故第三釋非為愜當但揀前二足顯真空而文第二偏言青黃非真空者顯色明相相顯著故又形色是假顯色是實實色即空例假形色亦即空矣是知三句皆含形顯二皆即空次正釋文今初第一句有三初標次何以下釋此揀離色明空及斷滅空言離色者空在色外色外復二一對色明空如牆處不空牆外是空此第三句揀二滅色明空謂如穿井除土出空要須滅色今正揀此故中論云先有而後無是即為斷滅然外道二乘皆有斷滅外道斷滅歸於太虛二乘斷滅歸於涅槃故肇公云大幻莫若於有身故滅身以歸無勞勤莫先於有智

故絶智以淪虛又云智為雜毒形為桎梏故灰身滅智撥喪無餘若謂入滅同於太虛全同外道故楞伽云若心體滅不異外道斷見戲論故今文云不即斷空次以色舉體下釋上以即空故三良由下結成於中先約義結

由即真空故非斷滅後是故下結成標名

觀曰二色不即空以即空故何以故以青黃之相非是真空之理故云不即空然青黃無體莫不皆空故云即空良以青黃無體之空非即青黃故云不即空也　釋曰亦標釋結

釋中揀二妄情一揀外太即以聞色空不知性空便執色相以為空故須揀之故云青黃之相非是真空之理此唯揀凡也小不計色為即空故次然青黃下明亦非離相有性要即青黃無體為真空耳由此義故則似雙揀亦揀小乘然是舉法以雙揀情後明不離是舉法耳二亦用上文以揀亂意三種空中以空為有彼謂別有一物是於空體故今揀之故十地經云有不二不盡此一句經揀三亂意空以有揀斷滅空以不二揀異色明空以不

盡揀空為有不謂有體盡滅今當不盡謂空若是物則有盡滅若有盡滅則有生起今法空相不生不滅豈有有耶故般若云是諸法空相不生不滅等又青黃之相尚非眞空要須無性豈得以空而為有耶三良以下結成舉其無體之空結非色相明空非有豈得色耶　觀曰三色不即空以即空故何以故以空中無色故不即空會色無體故是即空良由會色歸空空中必無有色是故由色空故色非空也上三句以法揀情訖　釋曰此中文二先釋當句後結前三前中亦三初標次釋釋中先雙揀即離以空中無色故色不即空以離色無體故空不離色不即不離方為眞空二揀亂意異色明空彼執色外有空與色為異如前對色明空今明空中尚無有色何得有空與色相對又會色無體故說即空豈於色外有空對色古人云色去不留空空非有邊住也三良由下結成上義以下即空結上不即空也特由會色為空安得空中有色二上三下總結三門　觀曰四色即是空

何以故凡是色法必不異眞空以諸色法必無性故是故色即是空如色空既爾一切法亦然思之　釋曰此中有二先正顯眞空之義後結例諸法前中亦三初標次釋以色從緣必無性故者依他無性即眞空圓成三是故下結既非滅色異色不即不離故即眞空空非色相無徧計矣緣生無性即依他無性無性眞理即是圓成故此眞空該徹性相二如色空既爾下結例諸法上之四門但明色空色即法相之首五蘊之初故諸經論凡說一義皆先約色故大般若等從色已上種智已還八十餘科皆將色例今此亦爾例一切法若略收法不出上之十對所依體事無不即空皆須以法揀情顯即事歸理　觀曰第二明空即色觀於中亦作四門　釋曰此總標也然此四門總相但翻上四亦前三句以法揀情第四句正顯法理就揀情中翻前色空義則大同取文小異亦標語則同釋義有別今先總揀亦有三義一揀即離二揀亂意三揀形顯今初第一句明眞空不離前色第

二句明眞空非即色相第三句明眞空雙非即色離色第二揀三亂意者第一句明斷空非是實色第二句明相有非眞空即揀相有第三句明所依非能依即揀能依其第三義揀形顯者有云第一句明非斷空不礙形色第二句明自性空不礙顯色第三句明一體空俱不礙形顯第四句明俱空空不礙二空色解曰前會色歸空觀第三揀義既違正理今雖列之以對前文亦不取也次正釋文四句亦各有三後二復加有二　觀曰一空不即色以空即色故何以故斷空不即是色故云非色眞空必不異色故云即色要由眞空即色故令斷空不即色也　釋曰此門亦三初標二釋釋上二句初句明斷空非眞色對前色即空中實色非斷空下句明眞空不異色對前不離色明空雖含即離下句則是舉正上句是所揀情情謂離色二揀亂意者揀斷空非實色對前會色歸空觀實色非斷空三要由眞空下結成以下句舉正結上句是所揀情　觀曰二空不即色以空即色故何

以故以空理非青黃故云空不即色然非青黃之真空必不異青黃故是故言空即色要由不異青黃故不即青黃故言空即色不即色也　釋曰此亦有三初標釋中先揀即離明真空非即色相云空不即色正揀太即對前會色歸空中色相非真空後然非青黃之理必不異青黃者明不即色之空亦非全在色外對前亦非離相有性二揀亂意者揀謂空爲有既空理非青黃豈是有耶對前真空不是相有三要由下結舉不異之正結前太即之情　觀曰三空不即色以空即色故何以故空是所依非能依故不即色也必與能依作所依故即是色也良由是所依故不即色是所依故即是色是故言由不即色故即是色也上三句亦以法揀情訖　釋曰就文亦二先釋此句後結上三句前中亦三初標釋中雙揀即離可知但前約空中無色揀此約能依非所依揀次下當知然正反前應云色中無空故今不云爾者空中無色有理有文色中無空文理俱絕以空中無色由事即

理理絶相故色必有空無空之色非實故故不及上別就能所依以釋其義二揀亂意者唯取下句必與能依爲所依故揀於異空之色對前異色明空二良由下結以一所依雙結不即不離意云既是所依之空必非能依之色故云不即色二既是色之所依非餘所依故不離色也結離亂意者既必與能依之色而爲所依明色非空外對前空非色外也二上三句下總結三門義如前說　觀曰四空即是色何以故凡是真空必不異色以是法無我理非斷滅故是故空即是色如空色既爾一切法皆然思之　釋曰此門亦二先釋第四後結例諸法今初亦三初標二釋言以是法無我理等者出所以也無我即空以是法空即法無我故空是色三是故空即是色者結此門　百一　一如空色下結例舉上四門空即是色則例此空是一切法況不是十對所依耶　觀曰第三色空無礙觀者謂色舉體不異空全是盡色之空故即色不盡而空現空舉體不異色全是盡空之色故即空即　十

色而空不隱也是故菩薩觀色無不見空觀空莫非見色無障無礙為一味法思之可見

釋曰此觀有三謂標釋結二謂色下釋釋相云全是盡色之空者有本無盡色之三字但云全是空故耳而釋義亦通以不對下文理非全現故今依有本釋然色是有中之別稱通是空有二門耳空有各有二義空二義者謂空非空有二義者謂有非有空中言空者以空必盡有故言非空者亦無空相故又不礙有故有中言有者有必盡空故非有者有相離故又不礙空故今明色空無礙中初明色不礙空取空上盡色之義次明空不礙色取色上盡空之義其不相礙即是舉體全是之義其離空有相義在第四泯絶門中然今文中色空之上各有三句皆初句標無礙下句出無礙相色中出相言色不盡而空現者以色不礙空故色不盡也即是盡色之空故而空現也空中出相云即空即色而空不隱者以空不礙色故空即色也而是盡色之空故空不隱也若總相言但色舉體即空即

色不盡以即空故空便現也空上亦然以空舉體為色故空即色既即是空空不隱也若依此釋前無三字義理亦通則應後句減却盡空之三字今依有本三是故下結成無礙亦是前明所觀此正明能觀故云菩薩見色等　觀曰第四泯絶無寄觀者謂此所觀眞空不可言即色不即色亦不可言即空不即空一切法皆不可不可亦不可此語亦不受迴絶無寄非言所及非解所到是謂行境何以故以生心動念即乖法體失正念故　釋曰此第四觀大分為二先正釋第四後對前三觀會釋成總今即初也文中三初標名二謂此下釋相三何以下徵結此中大意但拂迹現圓若細釋者然色空相望乃有多義一融二諦義初會色歸空明俗即是眞一明空即色顯眞即是俗三色空無礙明二諦雙現四泯絶無寄明二諦俱泯若約三諦初即眞諦二即俗諦後一即中道第一義諦若約三觀初即空觀二即假觀三四即中道觀三即雙照明中四即雙遮明中雖有三觀意明三

觀融通爲真空耳二者色空相望總有四句取文小異初會色歸空觀中四句前三句明色不異空第四句明色即是空第二明空即色觀中四句前三句明空不異色第四句明空即是色第三觀明但合前二今第四句拂四句相現真空相不生不滅乃至無智亦無得真空觀備矣若約三觀就心經意色不異空明俗不異真空不異色明真不異俗色空相即明是中道即上四句爲空假中之三觀也與今義同取文小異耳三者色空相望總有三義一相成義二無礙義三相害義廣如第二理事無礙觀中今文含有三前二相即亦相成義第三色空無礙觀正明無礙義今第四觀即相害義相害俱泯故雖有此三意俱顯於真空義耳若別消文者不可言即色不即色者拂前第二明空即色觀不可言即色者正拂第四句不可言不即色者亦拂前三句以空非空故無可言即色不即色又理本絶言故約觀即心冥真極故方成妙色觀耳次云亦不可言即空不即空者拂第一會

色歸空觀不可言即空正拂第四句不可言不即空亦拂前三句以色亦即非色無可言即空不即空故即事同理故理本絶言故心冥真極無心即故方成即空觀耳又上會色歸空無增益謗明意即色無損減謗色空無礙無雙非戲論謗今無可相即無相違謗四百一十三謗既無百非斯絶故迴絶無寄又云一切法皆不可者結例總拂言結例者非獨色法成其三觀並皆拂之受想行識萬化之法皆同前色言總拂者總拂前三會色歸空觀等皆不可也亦無四句可絶三觀可拂故不可亦不可言此語亦不受者若受不可說言是則有受有受則有念有念者皆是心言之迹故迴絶無寄二邊既離中道不存心境兩亡亡絶無寄般若現矣若生心動念皆不會理言語道斷故言不及心行處滅故解不到言是謂行境者結成上行然有二意一者上是行家之境今心與境冥智與神會亡言虛懷冥心遺智方詣茲境明唯行能到非解境故二者即上心智契合即是真行行即是境行分

齊故三何以下反釋成行　觀曰又前四句中初二句八門皆揀情顯解第三句一門解終趣行此第四句一門正成行體若不洞明前解無以躡成此行若不解此行法絶於前解無以成其正解若守解不捨無以入茲正行是故行由解成行起解絶也　釋曰此即第二總結四門然上第四門唯結當門成行今總結四門然云上二句八門者則句大門小前總標中亦云四句十門皆句大門小上結中云上三句以法揀情此第四句一門是則門句互通應合門大句小義既互通此隨文釋於中三句初正分解行二若不洞明下反顯相資如目足相資於中初以解成行次若不解下絶解成解後若守下捨解成行三是故下結成二相總成真空絶相觀也則內外並冥緣觀俱寂也　觀曰理事無礙觀第二　釋曰即理事無礙法界也　觀曰但理事鎔融存亡逆順通有十門　釋曰此觀文三初總標二別釋三結勸今則初也即總顯觀名具爲十門本就前色空觀中亦即事理

不得此名者有四義故一雖有色事為成空理色空無礙為真空故二理但明空未顯真如之妙有故三泯絶無寄亡事理故四不廣顯無礙之相無為而為無相而相諸事與理炳現無礙雙融相故為上四義故不得名至此獨受是以今標具下十門無礙之根鎔融是總該下十門似如洪鑪鑄衆像故鎔謂鎔冶即初銷義融謂融和即終成一義以理鎔事事與理和二而不二十門無礙其義同故又此二理事鎔融別當相徧相徧互融故次

存即九十眞理非事事法非理二相存故亡即七八眞理即事事法即理廢已同他各自泯故逆即五六眞理奪事理逆事也事能隱理事逆理故順即三四依理成事理順事也事能顯理事順理也故此二句總攝十門方為事理無礙之義成第二觀然事理無礙方是所觀觀之於心即名能觀此觀別說觀事俗觀觀理眞觀觀事理無礙成中道觀又觀事兼悲觀理是智此二無礙即悲智相導成無住行亦即假空中道觀耳　觀曰一理徧

於事門謂能徧之理性無分限所徧之事分位差別一一事中理皆全徧非是分徧何以故以彼真理不可分故是故一一纖塵皆攝無邊真理無不圓足　釋曰此第一門然下十門應即為十以釋二意便總料揀故分五對第一理事相徧對第二理事相成對第三理事相害對第四理事相即對第五理事相非對亦名不即對然此五對皆先明理尊於理故又皆相望一三五七九以理望事二四六八十以事望理初對為二先正釋二料揀前中二門即分為二今初也文中有三初標名二謂能徧下釋事理相性空真理一相無相故不可分則無分限事約緣起故分位萬差三一一事中下釋其徧相理非事外故要徧事經云法性徧在一切處一切衆生及國土故次何以下釋全徧所由謂要全徧者若不全徧理可分故非如浮雲徧滿虛空隨方可分故是故下別指一事顯其徧相以塵含理顯理全徧　觀曰二事徧於理門謂能徧之事是有分限所徧之理要無分限此有分

限之事於無分限之理全同非分同何以故以事無體還如理故是故一塵不壞而偏法界也如一塵一切法亦然思之　釋曰文亦有三初標二謂能偏下示能所相三此有分下明偏理之相於中初正明以全同名偏次何以下釋同所以有分之事全如理故若不偏同事有別體次是故下結示偏相後如一塵下例一切法此對爲下四對之本由相偏故有相成等　觀曰此全偏門超情難見非世喻能況　釋曰第三料揀上二門也於中

百二十六

三初標難喻二寄喻別顯三問答解釋今初也言難見者以道理深故有本云離見離見即超情義耳言難見者容有見理故下寄喻以明難言世喻難喻耳言難喻者事理相殊而互相偏理偏事故無相全在相中事偏理故一塵便無涯分一塵既無涯分何有法之當情無相全在相中至理何曾懸遠即相無相五目難覩其容全理之事世法何能爲喻故經云譬如法界偏一切不可見取爲一切又云三界有無一切法不能與此爲譬喻顯

下海喻亦分喻耳　觀曰如全大海在一波中而海非小如一小波帀於大海而波非大同時全徧於諸波而海非異俱時各帀於大海而波非一又大海全徧一波時不妨舉體全徧於諸波一波全帀大海時諸波亦各全帀互不相礙思之　釋曰第二寄喻以明也既無可喻而舉喻者借其分喻通其玄意令諸達識因小見大亡言領旨文有三重無礙初以大海對一波明大小無礙此舉喻上事理相徧二義竟也文但舉喻略無法合若總相合以海喻理以波喻事配文可解然意猶難見大海何得全在一波以海無二故一理何得全在於一事以理無二故一波何以全帀大海以同海故一塵何以全徧於理事同理故一同時全徧下以一海對諸波明一異無礙約法即一理對於諸事以辯無礙又上即非大非小此即非一非異其一異等相至下問答自明所以三又大海全徧一波下以大海雙對一波諸波互望齊徧無礙約法即以一理對一事多事相望齊徧無礙　觀曰

問理既全體徧一塵何故非小既不同塵而小何得說爲全體徧於一塵又一塵全帀於理性何故非大若不同理而廣大何得全徧於理性既成矛盾義極相違　釋曰第三問答解釋雙釋法喻而其文中但就法說例使曉喻上喻之中文有三節今但合爲兩重問答一問牒大小而答兼一異二對前第三以大海雙對一波諸波互望齊徧無礙爲問前中先問後答今初問也文中二先以理望事問約喻即前大海全在一波而海非小故云理既全體徧等即以徧難小既不同塵而小下以非小難徧二又一塵全帀下約事望理難先以一塵難大次云若不同理而廣大下以非廣難徧約喻即前一波全徧於大海而波非大既成矛盾下結難矛者鑓也盾者排也昔人雙賣二事歎盾即云矛刺不入歎矛即云能穿十重之　盾買者云我買汝矛還刺汝盾豈不傷哉意明二語互相違　觀曰答理事相望各非一異故得全收而不壞本位　釋曰此下答中二先雙標後雙釋今即初

也上問但問大小今正答一異兼於大小由於理事二法相望故云各非一異　觀曰先理望事有其四句一真理與事非異故真理全體在一事中二真理與事非一故理性恒無邊際三以非一即是非異故無邊理性全在一塵四以非異即是非一故一塵理性無有分限　釋曰此釋理望事四句中前二正明徧塵非小之相初句徧塵第二句非小其三四二句徧酬其難難意云徧塵非小二義相違何得互通今第三句明大理徧在一塵第四句明雖徧非小其無分限則非小也即雙答徧塵難非小及非小難徧一塵難雖兩段但一相徧耳

華嚴法界玄鏡卷上　百一

音釋　十九

棟　買限切分別也

桎梏　桎之日切梏古沃切

矛盾　矛音謀盾食尹切

鏡　七亂切

華嚴法界玄鏡卷下

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

百二

觀曰次以事望理亦有四句者一事法與理非異故一塵全帀於理性二事法與理非一故不壞於一塵三以非一即非異故一小塵帀無邊真理四以非異即非一故帀無邊理而塵不大思之　釋曰答事望理即答前一塵徧理何故非大等亦初二句正明徧理非大之相初句一塵徧理第二句明其非大亦三四句正答相違之難亦第三句明一小塵徧於大理亦第四句雖徧於理而塵不大但明事理非一非異兩義難通　觀曰問無邊理性全徧一塵時外諸事處爲有理性爲無理性若塵外有理則非全體徧一塵若塵外無理則非全體徧一切事義甚相違　釋曰此下第二番對前以大海雙對一波諸波互望齊徧無礙之喻而爲問答今此問也彼前喻云又大海全徧一波時不妨舉體全徧於諸波一波全徧大海時諸波亦各全徧互不相礙文中先正問後答若塵外有下結成妨

難若約喻問應云大海全徧一波時餘諸波處為有大海為無大海若波外有海則非全體徧一波若波外無海則非全體徧一切波對難文可知　觀曰答以一理性融故多事無礙故故得全在內而全在外無障無礙是故各有四句　釋曰此下答中文則雙標二門一理性融故標約理四句多事無礙故標約事四句餘可知　觀曰先就理四句者一以理性全體在一切事中時不礙全體在一塵處是故在外即在內二全體在一塵中時不礙全體在餘事處是故在內即在外三以無二之性各全在一切中故是故亦在內亦在外四以無二之性非一切故是故非內非外前三句明與一切法非異此之一句明與一切法非一良為非一非異故內外無礙

釋曰此就理中文一先正明後結無礙今初即答前無邊理性全徧一塵時外諸事處為有理性為無理性今第二句正答明餘處有即釋喻中大海全徧一波時不妨舉體全徧於諸波其第一句兼明在一切中時亦全在

一塵前略無問若爲問者應云理性全在諸法時爲全在一塵不今此明全在一塵以徧一切豈揀一塵第三句明其總徧內外此是恒理故亦無問若問應云爲齊徧不第四句雙非亦非徧義故不爲問義理無妨故具出四句後前三下結成無礙亦酬前結難義甚相違之言內外無礙故不相違　觀曰次就事四句者一一事全帀於理時不礙一切事法亦全帀是故在內即在外二一切事法各帀於理時不礙一塵亦全帀是故在外即在內三以諸事法同時各帀故是故全在內亦全在外無有障礙四以諸事法各不壞故彼此相望非內亦非外思之　釋曰此約事四句前問所無今影出之前喻却有喻云一波全帀大海時諸波亦各全帀互不相礙先舉一波以望於海故是就事四句故前標云多事無礙故若別爲問者應問云一事徧於理時餘事亦徧理不若亦徧者則理有重重若不徧者多事則不如理故今答云多事如理同理而徧則無重重何以故理無二故但事

同理即無分限故云徧耳於中第一句一事徧不礙多事徧第二句多事徧不礙一事徧第三句諸法同時徧第四句一多之相歷然問理望於事在一事爲在內在多事爲在外今事望理以何爲內外邪答亦以一事爲內多事爲外若爾何異前門理望於事答前門先舉理徧於事名理望事今門先舉事徧於理名事望理故分二門本意但問多事徧理一事徧不前門答之又問一事徧理多事徧不故用此門答之通相皆以事爲內外故前門中但有一重之問即第一句一事全徧理故在內不礙一一亦徧理故即在外以其一多皆即理故故云全徧非有多理與事徧也故第四句云彼此相望非內非外以前約理第四但以性非一切居然非內非外今此約事望理理無內外何有非一非異故言既不壞相要須一事之中非是一切一切事中非是一故方成第四故須彼此相望非內非外已釋第一相徧對竟　觀曰三依理成事門謂事無別體要因眞理而得成立以諸緣起

皆無自性故由無性理事方成故如波攬水以成動水望於波能成立故依如來藏得有諸法當知亦爾思之　釋曰此下第二相成對然下八門皆先標名後謂字下解釋下更不料揀就此對中先明理望於事即第三門先正釋後以諸下出所以所以有二一由無性故二真如隨緣故而文有三初明由無性成中論云以有空義故一切法得成若無空義者一切則不成大品云若諸法不空則無道無果二如波下喻喻有二義一上喻無性由水不守水自性故而能成波二下喻真如隨緣成故謂若無水則無有波若無真如依何法成三依如來藏下合於上喻真如隨緣即勝鬘經云依如來藏故有生死依如來藏故有真如謂若無真如將何合妄而成生死以一切法離於真心無自體故其如來藏即生死門之真如也故問明品文殊難云心性是一云何見有種種差別覺首答云法性本無生示現而有生則是真如隨緣答　觀曰四事能顯理門謂由事攬理故則事虛而理

實以事虛故全事中之理挺然露現如由波相虛令水體露現當知此中道理亦爾思之

釋曰此第四門事望理也文有法喻合令釋之然躡前門成謂無第三則離理有事令第四門何能顯理如離水無波波起現水既攬理成故能現理以法從緣則無性故況從無性理而成於事事必無性故從緣無性即是圓成夜摩偈云分別此諸蘊其性本空寂空故不可滅此是無生義由蘊之事方顯性空性空即是無生真理又須彌偈云了知一切法自性無所有如是解法性則見盧舍那一切法事也無所有即真理也

觀曰五以理奪事門謂事既攬理成遂令事相皆盡唯一真理平等顯現以離真理外無片事可得故如水奪波波無不盡此則水存已壞波令盡

釋曰此下第三相害對言相害者形奪兩亡故今此第五理望於事故理奪事文有法喻亦攬第三成此第五以全將理而為事故事本盡矣先正釋後以離真下出其所以真外無事故則奪事也如攬水為波波唯是

濕波自虛矣故出現品云設一切衆生於一念中悉成正覺與不成正覺亦無有異何以故菩提無相無非相故物物無相斯理顯現生佛兩亡　觀曰六事能隱理門謂眞理隨緣成諸事法然此事法既違於理遂令事顯理不現也如水成波動顯靜隱經云法身流轉五道名曰衆生故衆生現時法身不現也

釋曰此事望理也文分爲三初正釋亦由第三門成以全理成事事有形相理無形相故事覆理故然此事法既違於理故隱也有本云既而於理不及違也次喻顯取靜爲水隱義明故三經云下引證即法身經下當更釋財首亦云世間所言論一切是分別未曾有一法得入於法性者事隱理故　觀曰七眞理即事門謂凡是眞理必非事外以是法無我理故事必依理理虛無體故是故此理舉體皆事方爲眞理如水即波無動而非濕故即水是波思之　釋曰此下第四相即對也前明隱奪事隱於理而理不亡理奪於事而事猶存雖言奪事皆盡而意在彼事相虛

非無彼事也今明相即廢已同他各唯一耳今第七門理望於事亦有法喻法中先略釋後以是法無我下出所以若是但空出於事外則不即事今以即法為無我理離於事外有何理耶故理虛無體全將事法本來虛寂為眞理耳喻中無動而非濕以事即理意明全將濕為動故理即事耳　觀曰八事法即理門謂緣起事法必無自性無自性故舉體即眞故說衆生即如不待滅也如波動相舉體即水故無異相也　釋曰事望理也亦有法喻中論曰若法從緣生是則無自性若無自性者云何有是法無自性者是眞理也故事即理故說衆生即如下闇引淨名淨名彌勒章云一切衆生皆如也又云若彌勒得滅度者一切衆生亦應滅度所以者何一切衆生即眞如相不復更滅森羅及萬象一法之所印觸事而眞不壞假名而說實相舉喻可知是即第八衆生寂滅即是法身第七法身隨緣名曰衆生衆生法身體一名異從本已來未曾動靜亦無隱顯以名異故有互相即

有互隱奪以一體故　得互相即得互隱顯由此相即眞俗二諦曾不相違夜摩偈云如金與金色展轉無差別法非法亦然體性無有異理即事故雖空不斷事即理故雖有不常理即事故無智外如爲智所入事即理故無如外智能證於如　觀曰九眞理非事門謂即事之理而非是事以眞妄異故實非虛故所依非能依故如即波之水非波以動濕異故　釋曰此下第五相非對也即雙存義若不雙存無可相成相即隱奪等此門則隨緣非有之法身恒不異事而顯現後門則寂滅非無之衆生恒不異眞而成立謂於此門理望於事而有三對一是眞二是實三是所依即顯第十門是妄是虛是能依故　觀曰十事法非理門謂全理之事事恒非理性相異故能依非所依故是故擧體全理而事相宛然如全水之波波恒非水以動義非濕故　釋曰此第十門事望於理但有二對一明事是於相則影出第九理是於性都有四對二能依所依不異前門文並可知若依此對二

諦時立即於諦常自二七八即於解常自一五六則二而不二三四則不二而二由初一對則令前義皆得相成　觀曰此上十義同一緣起約理望事則有成有壞有即有離事望於理有顯有隱有一有異逆順自在無障無礙同時頓起深思令觀明現是謂理事圓融無礙觀　釋曰第三結勸於中二先結束前義後勸修成觀前中先總標若闕一義非真緣起後約理下別收十門以成八字然一三五七九理望於事二四六八十事望於理

百二八

先理望於事有成者第三依理成事門有壞者第五真理奪事門有即者第七真理即事門有離者第九真理非事門事望理中有顯者第四事能顯理門有隱者第六事能隱理門有一者第八事法即理門有異者第十事法非理門然成壞等就功能說言有成者理能成事非理自成餘七亦然則一一門皆有事理無礙之義故云約理望事等不會相徧者有三義故一是總相後八依此相徧而得成故二者相徧無別異相非如成壞隱顯等

殊故三者大同相即相即攝故言逆順自在者理事相望各二順二逆三成七即理順事也四顯八即事順理也五奪九非理逆事也六隱十非事逆理也其相徧言亦是順也欲成即成欲壞即壞欲顯即顯欲隱即隱等故云自在成不礙壞壞不礙成等故云無礙正成之時即壞時等故曰同時五對無前後故云頓起又上四對理望於事但有成等而無顯等事望於理但有顯等而無成等事從理成故可許言成理非新有故但可言顯事成必滅故得言壞真理常住但可言隱理無形相故但可即事事有萬差可與理冥故得云一理絶諸相故云離事事有差異故云異相上約義別有此不同統而收之但成五對五中前四明事理不離後一明事理不即不即不離方爲緣起相又五對之中共有三義成顯一對是理事相作義奪隱不即此之二對即是事理相違義相徧相即二對是事理不相礙義又由相徧故有相作有相作故有於相即由相違故有於不即又若無不即則無

可即乃至相徧由相徧故四對皆成故說真空妙有各有四義約理望事有真空四義一廢已成他義即依理成事門二泯他顯已義即真理奪事門三自他俱存義即真理非事門四自他俱泯義即真理即事門由其相即故得互泯又由初及三有理徧事門以自存故舉體成他故徧他也後約事望理有妙有四義一顯他自盡義即事能顯理門二自顯隱他義即事能隱理門三自他俱存義即事法非理門四自他俱泯義即事法即理門又由初及三有即事徧於理門以自存故而能顯他故徧他耳故約有存亡無礙真空隱顯自在故故逆順自在無障無礙二深思下勸修成觀學而不思同無所得體達於心即凡成聖矣　觀曰周徧含容觀第三　釋曰即事事無礙法界也（百二十）　觀曰事如理融徧攝無礙交參自在略辯十門　釋曰此觀有三初總標舉數二別顯觀相三結勸修行今則初也即總名之意以事事無礙若唯約事則彼此相礙若唯約理則無可相礙今以理融事

事則無礙故云事如理融然理含萬有無可同喻略如虛空虛空中略取二義一普徧一切色非色處即周徧義二理含無外無有一法出虛空故即含容義理亦如空具於二義無不徧故無不包故即事如理乃至纖塵亦能包徧故云事如理融徧攝無礙攝即含容義無礙二義一徧不礙攝二攝不礙徧故事事能攝能徧等皆無礙其文參自在亦徧十門　觀曰一理如事門謂事法既虛相無不盡理性真實體無不現是則事無別事即全理爲事是故菩薩雖復看事即是觀理然說此事爲不即理　釋曰此下十門展轉相生然事理相如大同前門相徧門也即爲總意能成下八比二猶兼理事無礙有此二故得有事事無礙之義屬專事攝而有本云理如事現事如理徧乍觀釋文多徧現義細尋成局但有徧現闕餘義故徧現二字諸本多無無則義寬今依無本今理如事者如事之現如事之局如事差別如事大小一多等故後門事如於理非但如理徧亦如於理無相無

礙非內外等又若有徧現亦似事理無礙觀中事理相徧故無徧現於義爲正十門皆先標名後解釋今初理如事中先正釋既以事虛理實理體現是則眞理如事之虛以虛名爲實體虛即是實名無別事次是故菩薩下以人證成由見事實是故見事即是見理後然說此事下不壞相故若壞於相理何所如是則眞理如事相大小　觀曰二事如理門謂諸事法與理非異故事隨理而圓徧遂令一塵普徧法界法界全體徧諸法時此一微塵亦如理性全在一切法中如一微塵一切事法亦爾　釋曰據初釋文似但明徧義徧是理之別稱相無分限故既一微塵舉體全在一切法中亦如理之不可分也文中先出所因由不異理故由第一門理如事故遂得此門事全如理言圓徧者無分故圓體周故徧次遂令下別示徧相謂徧理法界從法界全體下明壞徧事由塵如理故徧諸事次如一塵下舉微塵例諸事即事事皆徧斯則事事重重無礙矣　觀曰三事含理事無礙門

謂諸事法與理非一故存本一事而能廣容如一微塵其相不大而能容攝無邊法界由剎等諸法既不離法界是故俱在一塵中現如一塵一切法亦爾此事理融通非一非異故總有四句一一中一二一切中一三一中一切四一切中一切各有所由思之　釋曰文有三一正釋二結例三融通今初由上一事含於理故餘一切事與所含理體不異故隨所含理皆在一事中而言與理非一者前門與理非異同理而偏此門亦是如理而含

百二

十二

則亦不異由不壞一相方有能含對前非異故言非一下通局中則顯第二亦不壞相如一微塵其相下出事含相二如一塵下結例三此事理下融通就廣容門有此四句此中能含所含不出一多交絡成四爲能含邊皆具與理非一非異義由非一故有體爲能含由非異故有用方能含爲所含邊但約與理非異義耳如初一中一者上一不壞相故有能含體而與下一理非異故便能包含下一而下一由與上一理非異故隨所含理在上

一中以離理無事故二一切中一者以一切不壞相故有能含體與亦之一理不異故能含於下一下之一與上一切理不異故隨下自一之理在上一切中三一中一切者由一不壞相故得爲能含而與下一切理不異故能含一切所含一切與上一理不異故隨自一切之理在上一中四一切中一切者由三一切不壞相故有能含體與下一切理非異故含下一切下之一切與上一切理非異故隨下一切之理在上一切之中是故結云各有所由前第二門是廣徧我此第三門是含容義已具此觀之總名矣此下之七門並皆不離廣徧含容之三義也　觀曰四通局無礙門謂諸事法與理非一即非異故令此事法不離一處即全徧十方一切塵內由非異即非一故全徧十方而不動一位即遠即近即徧即住無障無礙　釋曰此門重釋第二第二俱徧今不壞相有不徧義徧即是通不徧是局文中與理非一故局非異故通即遠下結徧即是通住則是局　觀曰五廣陋無

礙門謂諸事法與理非一即非異故不壞一塵而能廣容十方刹海由非異即非一故廣容十方法界而微塵不大是則一塵之事即廣即陋即大即小無障無礙　釋曰此重釋第三門三明如理包含今由與理有非一義不壞陋相而能廣容文中非一故陋比異故廣先明非一即非異故明不壞廣容不句反上是則一塵下結　觀曰六偏容無礙門謂此一塵望於一切由普偏即是廣容故偏在一切中時即復還攝彼一切法全住自一中又由廣容即是普偏故令此一塵還即偏在自內一切差別法中是故此一塵自偏他時即他偏自能容能入同時偏攝無礙思之　釋曰此門正合前四五二門兼合二三以四五二門釋二三故廣容普偏不相離故名中偏即普偏容即廣容釋文中先標次釋後結今初以一望多有偏容義以有彼多可得偏故此一能容若多望一即無偏容以所望之一無可言偏能望之多而容於一不可得言為廣容故次由普偏下釋有二對初偏即是

容唯一徧一容後又由下容即是徧亦是一容一徧前中徧即是容者一徧多時還攝所徧之多在我一內猶如一鏡徧九鏡時還攝九鏡在一鏡內後容即是徧約法反上謂如一鏡容多鏡時能容之一鏡却徧所容多鏡影中故云還徧自內一切差別法中是故下結可知　觀曰七攝入無礙門謂彼一切望於一法以入他即是攝他故一切全入一中之時即令彼一還復在自一切之內同時無礙又由攝他即是入他故一法全在一切中時還令一切恒在一內同時無礙恩之　釋曰釋相之中先標後釋今初但約以多望一能攝即前能容入即前徧而前一爲能徧有多可徧今入但入於一不得言徧前門有多可容故得言容今一無多可容故但云攝次以入他即是攝他故下別釋其相亦有二對前對多爲能入故還攝所入之一在能入多中如九鏡入於一鏡還攝所入一鏡在能入多鏡之中後對但及前多能入爲多能攝耳謂多攝一時多爲能攝一爲所攝而多即能

入故還將此多入於所攝一法之中如九鏡為能攝還將九鏡入所攝一鏡之中然上二對能入能攝皆是於多即攝即入名攝入無礙而一但為所攝所入不得能攝能入之名至第八門方有能攝能入耳後同時無礙者結也結上多能入時即為能攝故云同時觀曰八交涉無礙門謂一法望一切有攝有入通有四句謂一攝一切一入一切一切攝一一切入一一攝一法一入一法一切攝一切一切入一切同時交參無礙有本後二句入在頭　釋曰釋文亦三初標所依次釋三結初中但一望多有攝有入次通有四句下釋以一望一切故一在初然第六門亦一望多但有容偏二句而無攝入第七門但多望一有攝有入亦唯二句今第八門雖一望一切而一與多俱為能攝能入得交涉名又交涉者前第七門多能攝一即多亦為能入今第八門多攝於一所攝之一亦能攝多故能攝之多却為所攝故入一中得交涉名既一之與多俱為能攝能入便有四句雖似八句

二二合故故但四句四句皆具攝之與入第一句云一攝一切一入一切者謂上句一爲能攝一切爲所攝而所攝一切亦得爲能攝即上能攝之一却爲所攝故上之一却入一切之中故云一入一切第二句云一切攝一切入一者上句一切爲能攝一爲所攝而所攝一亦爲能攝故上之一切却爲所攝云一切入一此句但反上第一句耳三即以一望他一四即第三句中一切復望別一切以其四句爲能攝邊同理之包爲能入邊同理之徧故又四句皆由與理非一非異故由與理非一有一多體可爲攝入由與理非異便能攝入若以十鏡爲喻一鏡爲一九鏡爲多謂初句云一攝一切一入一切者應云一鏡攝九鏡一鏡入九鏡謂上一鏡爲能攝則九鏡爲所攝而所攝九鏡亦爲能攝故上能攝之一鏡却入九鏡之中云一鏡入九鏡下三例然第二句云一切攝一一切入一者應云九鏡攝一鏡九鏡入一鏡謂上九鏡爲能攝則一鏡是所攝以所攝一鏡亦爲能攝故上

能攝之九鏡却入所攝一鏡中云九鏡入一鏡第三句一攝一法一入一法者應云一鏡攝一鏡一鏡入一鏡謂第一一鏡攝第二一鏡第一一鏡亦入第二一鏡第四句云一切攝一切一切入一切者應言十鏡各攝於九鏡十鏡皆入於九鏡而所入所攝但云九鏡者留一爲攝入故言有本云後二句入在頭者云一入一法一攝一法一切入一切一切攝一切以不例前故依現本四句皆攝在初觀曰九相在無礙門謂一切望一亦有入有攝亦有四句謂攝一入一攝一切入一切入一切同時交參無障無礙　釋曰初標名云相在者自已攝法入他法中他又攝法在我已中故云相在至下句中當見釋中亦三謂標釋結標云一切望一者一切在初正反第八二亦有四句下釋釋四句中上標既云一切望一則有四句四句之首皆合有一切之言以爲能攝今並略耳但取所攝所入以成四句然此四句與前全異如前一攝一法一入一法但明自一隨對

他一自一攝他一時亦入他一耳今則不然謂第一句云攝一入一者此謂一切隨攝一法將入一法約十鏡說總以九鏡為能攝第一句者九鏡攝第一一鏡入第二一鏡之中二攝一切入一者謂九鏡皆攝九鏡入一鏡中三攝一入一切者九鏡各攝一鏡徧入九鏡之中四攝一切入一切者九鏡皆攝九鏡各入九鏡之中攝將隨一入彼一中復攝彼一在此多中等故名相在約法一一作者且約諸佛望衆生說總以諸佛為一切是能攝衆生為所攝所入第一句者諸佛攝一衆生入一衆生中二者諸佛攝一切衆生入一衆生中三者諸佛身攝一衆生入一切衆生身毛中四者諸佛各攝一切衆生入一切衆生中餘法相望一多皆爾三同時下總結由此互攝互在故有帝網重重之義問此一切望一皆一切在初前一望一切何不四句皆一在初答若但一在初唯有兩句謂一攝一切一入一切為一句一攝一法一入一法為兩句耳今由相涉第二句一切是前所攝為能

攝故第三句互一相對第四句唯一切對故成四句耳故不得四句皆一在初然正義如前更有一意如攝一入一謂一切正攝一時即能入一等若爾何異第八第八一攝一一入一者一入所攝一中今趣舉一其一皆入以正同理廣容即同理普徧故若爾何異第七第七但有二句亦自入所攝一中故此中一切正攝一亦入餘一亦入一切等故若約十鏡作者一鏡為一九鏡為一切一者九鏡攝一鏡九鏡亦能入一鏡二者九鏡攝九鏡九鏡入一鏡三者九鏡攝一鏡九鏡即入九鏡四者九鏡攝九鏡九鏡亦即入九鏡為攝一切入一切雖通此釋今不取之亦有云前第八門是複四句一攝一一入一兩句方成一句故今一攝一者但攝其一入我一中二百二但攝一切入我一中等若爾但有一攝句耳十九亦無入義故不取之　觀曰十普融無礙門謂一切及一普皆同時更互相望一一具前兩重四句普融無礙準前思之　釋曰此第十門總融前九近且收三第八門一望一切

第九門一切望一令具此二以一望一切有第八門四句以一切望一有第九門四句其第七門雖不具四句而是一切攝一中收故近收三言總收九者九門不出一多故由其初門理如事故一可爲多由第二門事如理故多可爲一二四如理之偏三五如理之包二即二而不二四即不二而二以不壞相故三即非廣而廣五即廣即非廣亦以不壞相故六即雙含一多容偏無礙七便攝入自在八含一多交涉九含攝入自在十即融成一致故第十門即同時具足相應門九即因陀羅網境界門由第八交涉互爲能所有隱顯門其第七門相即相入門五即廣隘門四不離一處即偏有相即門三事含理事故有微細門六具相即廣隘二門前三總成諸門事理相如故有純雜門隨十爲首有主伴門顯於時中有十世門故初心究竟攝多劫於刹那信滿道圓一念談於佛地以諸法皆爾故有託事門是故十玄亦自此出　觀曰令圓明顯現稱行境界無障無礙深思之令現在

前也　釋曰第三結勸修學謂若圓明在心依解生行行起解絶雖絶而現解行雙融修而無修非雖用徧一門實亦三觀齊致無心體極無間常行何障不消何法能礙斯觀顯現聖遠乎哉體之則神矣體非權小聖亦難思矣故初生王宮貴極臣佐離此成觀安造茲玄余久探玄籍注想華嚴此之一觀久而究盡不鏡方寸虛負性靈故名法界玄鏡時已從心之歲矣本文結云華嚴法界玄一卷有本無玄字今依有本也今夾本文在內別題云華嚴法界玄鏡

華嚴法界玄鏡卷下

般若波羅蜜多心經略疏并序　百三

唐翻經沙門法藏述

夫以眞源素範沖漠隔於筌蹄妙覺玄猷與
隨超於言象雖眞俗雙泯二諦恒存空有兩
亡一味常顯良以眞空未嘗不有即有以辨
於空幻有未始不空即空以明於有有空有
故不有空有空故不空不空之空空而非斷
不有之有有而不常四執既亡百非斯遣般
若玄旨斯之謂歟若歷事備陳言過二十萬
頌若撮其樞要理盡一十四行是知詮眞之
教乍廣略而隨緣超言之宗性圓通而俱現
般若心經者實謂曜昏衢之高炬濟苦海之
迅航拯物導迷莫斯爲最然則般若以神鑒
爲體波羅蜜多以到彼岸爲功心顯要妙所
歸經乃貫穿言教從法就喻詮旨爲目故言
般若波羅蜜多心經
將釋此經五門分別一教興二藏攝三宗趣
四釋題五解文
初教興者依大智度論云如須彌山王非
無因緣非少因緣令得振動般若教興亦

復如是具多因緣一謂欲破外道諸邪見故二欲迴二乘令入大乘故三令小菩薩不迷空故四令悟二諦中道生正見故五顯佛勝德生淨信故六欲令發大菩提心故七令修菩薩深廣行故八令斷一切諸重障故九令得菩提涅槃果故十流至後代益衆生故略說此十具收彼意令此教興第二藏攝者謂三藏之中契經藏攝二藏之內菩薩藏收權實教中實教所攝第三宗趣者語之所表曰宗宗之所歸曰趣

然先總後別總以三種般若爲宗一實相謂所觀眞性二觀照謂能觀妙慧三文字謂詮上之教不越此三故以爲宗別亦有三一教義一對以文字教爲宗餘二義爲趣二境智一對以眞空境爲宗觀照智爲趣三因果一對以菩提因行爲宗菩提果德爲趣

般若波羅蜜多心經

第四釋題者亦有三初教義分二謂般若心是所詮之義經之一字是能詮之教即

能詮般若之經依義立名二就所詮義中法喻分二謂般若等是所詮之法心之一字是所引之喻即般若內統要衷之妙義況人心藏爲主爲要統極之本三就前法中有體用分二謂般若是體此云智慧即神悟玄奧妙證眞源也波羅蜜多是用此云到彼岸即由斯妙慧翻生死過盡至眞空之際即簡不到彼岸之慧故以爲名謂體即用故法之喻故義之教故立斯名耳觀自在菩薩

自下第五解文此既心經是以無序及流通也文中分二初顯了般若後即說呪曰下明祕密般若何以辨此二者謂顯了明說令生慧解滅煩惱障以呪祕密言令誦生福滅罪業障爲滅二障成二嚴故說此二分就前文中亦二初略標綱要分二從舍利子色不異空下明廣陳實義分以義非頓顯故先略標非略能具故次廣釋又前是據行略標後即就解廣陳前中有四一能觀人二所行行三觀行境四明能觀

利益且初能觀人觀自在菩薩者是能觀人也謂於理事無閡之境觀達自在故立此名又觀機往救自在無閡故以為名焉前釋就智後釋就悲菩謂菩提此謂之覺薩者薩埵此曰衆生謂此人以智上求菩提用悲下救衆生從境得名故

行深般若波羅蜜多時

二明所行之行謂般若妙行有其二種一淺即人空般若二深即法空般若今簡淺異深故云行深般若言時者謂此菩薩有時亦同二乘入人空觀故法華云應以聲聞身得度者即現聲聞身等今非彼時故云行深時也

照見五蘊皆空

三明觀行境謂達見五蘊自性皆空即二空理深慧所見也

度一切苦厄

四明利益謂證見真空苦惱斯盡當得遠離分段變易二種生死證菩提涅槃究竟樂果故云度一切苦厄也上來略標竟

舍利子色不異空空不異色色即是空空即是色受想行識亦復如是

自下第二明廣陳實義分於中有五一拂外疑二顯法體三明所離四辨所得五結歎勝能初段文有四釋一正去小乘疑二兼釋菩薩疑三便顯正義四就觀行釋初中言舍利子者舉疑人也舍利是鳥名此翻爲鶖鷺鳥以其人母聰悟迅疾如彼鳥眼因立其名是彼之子連母爲號故曰鶖子是則母因鳥名子連母號聰慧第一標爲上首故對之釋疑也彼疑云我小乘有餘位中見蘊無人亦云法空與此何別今釋云汝宗蘊中無人名蘊空非蘊自空是則蘊異於空今明諸蘊自性本空而不同彼故云色不異空等又疑云我小乘中入無餘位身智俱盡亦空無色等與此何別釋云汝宗即色非空滅色方空今則不爾色即是空非色滅空故不同彼以二乘疑不出此二故就釋之二兼釋菩薩疑者依寶性論云空亂慧菩薩有三種疑一疑空

異色取色外空今明色不異空以斷彼疑二疑空滅色取斷滅空今明色即是空非色滅空以斷彼疑三疑空是物取空為有今明空即是色不可以空取空以斷彼疑三疑既盡眞空自顯也三便顯正義者但色空相望有其三義一相違義下文云空中無色等以空害色故準此應云色中無空以色違空故若以互存必互亡故二不相閡義謂以色是幻色必不閡空以空是眞空必不妨幻色若閡於色即是斷空非眞空故若閡於空即是實色非幻色故三明相作義謂若此幻色舉體非空不成幻色是故由色即空方得有色故大品云若諸法不空即無道無果等中論云以有空義故一切法得成故眞空亦爾準上應知是故眞空通有四義一廢已成他義以空即是色故即色現空隱也二泯他顯已義以色是空故即色盡空顯也三自他俱存義以隱顯無二是眞空故謂色不異空為幻色色存也空不異色名眞空空顯也以互不

相礙二俱存也四自他俱泯義以舉體相即全奪兩仁絶二邊故色望於空亦有四義一顯他自盡二自顯隱他三俱存四俱泯並準前思之是則幻色存亡無閡眞空隱顯自在合爲一味圓通無寄是其法也

四就觀行釋者有三一觀色即空以成止行觀空即色以成觀行空色無二一念頓現即止觀俱行方爲究竟二見色即空成大智而不住生死見空即色成大悲而不住涅槃以色空境不二悲智念不殊成無住處行三智者大師依瓔珞經立一心三觀義一從假入空觀謂色即是空故二從空入假觀謂空即是色故三空假平等觀謂色空無異故

舍利子是諸法空相

第二顯法體於中有二先總後別今初也言是諸法空相者謂蘊等非一故云諸法顯此空狀故云空相中邊論云無二有此無是二名空相言無二者無能取所取有言有此無者有能取所取無是二不二名

爲空相
不生不滅不垢不淨不增不減
二別顯中有三對六不然有三釋一就位
釋二就法釋三就觀行釋初就位釋者一
不生不滅在道前凡位謂諸凡夫死此生
彼流轉長劫是生滅位眞空離此故云不
生不滅也二不垢不淨者在道中菩薩等
位謂諸菩薩障染未盡淨行已修名垢淨
位眞空離此故名不垢不淨三不增不減
者在道後佛果位中生死惑障昔未盡而
今盡是滅也修生萬德昔未圓而今圓是
增也眞空離此故云不增不減又佛性論
中立三種佛性一道前名自性住佛性二
道中名引出佛性三道後名至得果佛性
佛性唯一就位分三今眞空無異亦就位
分異又法界無差別論中初名染位次名
染淨位後名純淨位皆同此也二就法釋
者謂此眞空雖即色等然色從緣起眞空
不生色從緣謝眞空不滅又隨流不染出
障非淨又障盡非滅德滿不增此生滅等

是有為法相翻此以顯真空之相故云空相也三就觀行釋者謂於三性立三無性觀一於徧計所執性作無相觀謂彼即空無可生滅二於依他起性作無生觀謂依他染淨從緣無性三於圓成實性作無性觀謂前二不有而非滅觀智照現而不增又在纏出障性無增減又安法無生滅緣起非染淨真空無增減以此三無性顯彼真空相

是故空中無色無受想行識無眼耳鼻舌身意無色聲香味觸法無眼界乃至無意識界

第三明所離然真空所離歷法多門統略有四一法相開合門二緣起逆順門三染淨因果門四境智能所門初是故空中者是前不生不滅等真空中故無色等者彼真空中無五蘊等法此就相違門故云無也理實皆悉不壞色等以自性空不待壞故下並準知此中五蘊即合色為一開心為四二無眼等者空無十二處十二處即合心為一半一意處全及法處一分開色

爲十半謂五根五境爲十處及法處一分
三無眼界等者空無十八界中即
色心俱開準上可知釋此三科具如對法
等論也

無無明亦無無明盡乃至無老死亦無老死
盡　百三　八

二明緣起逆順門無無明者順觀無明流
轉門以其性空故云無無明也亦無無明
盡逆觀無明還滅門以眞空故無可盡也
此舉初支中間十支皆應準此故云乃至
末後一支謂老死亦流轉還滅皆空也

無苦集滅道

三染淨因果門苦集是世間因果謂苦是
生死報先舉令生厭集是彼因謂是煩惱
業厭苦斷集先果後因故也滅道是出世
間因果滅是涅槃果先舉令欣道是彼因
謂八正道修之於後皆空無有也

無智亦無得

四境智能所門非但空中無前諸法彼知
空智亦不可得故云無智也即此所知空

理亦不可得故云無得也問前云空即是色等明色等不亡何以此文一切皆無豈非此空是滅色耶答前雖不閡存而未嘗不盡今此都亡未嘗不立故大品云諸法無所有如是有此無此就無所有前據如是有又前就相作門此就相害門一法二義隨說無違

以無所得故

第四明其所得有二初牒前起後二正明所得今初也言以無所得故者牒前起後也以者由也故者因也由前無所得爲因今後有所得也大品云無所得故而得菩提薩埵依般若波羅蜜多故

二正明所得有二先明菩薩得涅槃斷果後明諸佛得菩提智果前中亦二先舉人依法後斷障得果今初也言菩提薩埵者舉人也義如前解依般若波羅蜜多故者明依此法行也故者起後也

心無罣閡

二斷障得果中有三初行成二斷障三得

果今初也言心無罣閡者行成也謂惑不閡心故境不閡智故無罣閡故無有恐怖遠離顛倒夢想二斷障也言無罣閡故牒前起後也無有恐怖者外無魔冤之怖即惡緣息也遠離顛倒夢想者內無惑障之倒即惡因盡也究竟涅槃三得果也涅槃此云圓寂謂德無不備稱圓障無不盡稱寂簡異小乘化城權立今則一得永常故云究竟又釋智能究竟盡涅槃之際故云究竟三世諸佛依般若波羅蜜多故第二得菩提智果於中有二初舉人依法二明得果今初也謂三世諸佛更無異路唯此一門故云依般若波羅蜜多故也

百三十

得阿耨多羅三藐三菩提二正明得果也阿耨多羅此云無上也三藐者此云正也次三者此云等也菩提此云覺也即無上正等覺也覺有二義一正覺即如理智正觀真諦二等覺即如量智

徧觀俗諦皆至極無邊故云無上也上來所得竟

故知般若波羅蜜多是大神呪是大明呪是無上呪是無等等呪

第五結歎勝能於中有二先別歎後總結

今初也言故知者牒前起後也由佛菩薩依般若得菩提涅槃果故知般若是大神呪等歎其勝能略歎四德然有三釋一就法釋一除障不虛名爲神呪二智鑒無昧名爲明呪三更無加過名無上呪四獨絶無倫名無等等呪二約功能釋一能破煩惱二能破無明三令因行滿四令果德圓三就位釋一過凡二越小三超因四齊果謂無等之位互相齊等故云無等等十地論云無等者謂佛比餘衆生彼非等故重言等者此彼法身等故何故不但說無等耶示現等正覺故

（百三）（十一）

能除一切苦眞實不虛

二總結勝能謂三苦八苦一切苦也又分段變易亦云一切苦也除苦決定故云眞

實不虛也上來廣略不同總明顯了般若竟

故說般若波羅蜜多呪即說呪曰

自下第三段明秘密般若於中有二初牒前起後二正說呪詞今初也前云是大神呪未顯呪詞故今說之

羯諦羯諦波羅羯諦波羅僧羯諦菩提薩婆訶

二正說呪詞此有二義一不可釋以是諸佛秘語非因位所解但當誦持除障增福亦不須强釋也二若欲强釋者羯諦者此云去也度也即深慧功能重言羯諦者自度度他也波羅羯諦者波羅此云彼岸即度所到處也波羅僧羯諦者僧者總也溥也即謂自他溥度總到彼岸也言菩提者至何等彼岸謂大菩提處也言薩婆訶者此云速疾令前所作速疾成就故也

略釋絕筆述懷頌曰

般若深邃　累劫難逢　隨分讚釋　冀會眞宗

般若波羅蜜多心經略疏

法藏長安二年於京清禪寺翻經之暇屬
同禮部兼檢校雍州長史滎陽鄭公清簡
成性忠孝自心金柯王葉之芳葩九判三
王之重寄明儀朝序城壍法門始自青衿
迄于白首持此心經數千萬徧心游妙義
口誦靈文再三慇懃令出略疏輒以蠡管
詎測高深云爾

般若心經贊序

張說撰

萬法起心心人之主三乘歸一一法之宗
知心無所得是眞得見一無不通是玄通
如來說五蘊皆空人本空也如來說諸法
空相法亦空也知法照空見空捨法二者
知見復非空耶是故定與慧俱空中法入
此門者爲明門行此路者爲超路非夫行
深般若者其孰能證於此乎祕書少監駙
馬都尉滎陽鄭萬鈞深藝之士也學有傳
癖書成草聖迺揮灑手翰鐫刻心經樹聖
善之寶坊啓未來之華業佛以無依相而
說法本不義以無所得而傳今則無滅道

存文字意齊天壞國老張說聞而嘉焉讚揚佛事題之樂石

音釋　　頁三　十三

沖持中切沖漠澹靜貌也　筌音詮魚筍也　罩音題兎網也　膩士革切深也　閡牛代切與礙同　刋丘寒切劉也　墽七豔切遠城水也　鑱仕咸切鑱子全切鑱也　鐫子全切雕刻也